J. F. Prestel

C.
52.

MISERERE
Oder
der fünfzigste
Bußpsalm
in Lehrreich = und beweglichen
Geschichtpredigten
zum öftern Gebrauche wahrer Büßer
erkläret, und
als ein nutzliches Haußbuch zur
Ermunterung des Geistes angebothen
von

P. FRANCISCO NEUMAYR S. J.
der hohen Domstiftskirchen zu
Augsburg gewesten Predigern.

Sechste Auflag.

CUM PRIVILEGIO CÆSAREO.

Augsburg, und Ingolstadt, verlegts
Franz Xaveri Crätz 1772.

1966.500

Stadtbibliothek
Augsburg

Vorred.

Geneigter Leser!

Gegenwärtiges Geschichtbuch ist eigentlich angesehen, heilsame Bußgedanken in dem Leser zu erwecken, und sich zu gewöhnen des Weltbekannten Bußpsalms Miserere mit besserem Frucht, als etwan bishero geschehen seyn mag, sich zu gebrauchen. Die Gründe meiner Hoffnung sind aufgedeckt in dem Regi-

ster, welches ich (einen kurzen Begriff von dem Inhalt dieses Buchs vorzulegen) gleich jetzt so wohl lateinisch als deutsch voraus setze. Durchliese es mit guten Herz: so wird auch ein flüchtiges Aug viel angenehmes darinn erblicken.

Psalmi

Pſalmi Quinquageſimi

Conſpectus concionatorius.

PSALMI

TRES PARTES.

PARS PRIMA.

Exercitium Spei.

Senſus
Verſus primi & ſecundi.

David ex agnitione ſuæ miſeriæ movetur ad implorandam Dei miſericordiam *magnam* in ſe, *multam* in effectis.

Doctrina.

Qui peccator eſt, miſer eſt.

Hiſtoria.

Impius infelix. Sive miſeriarum Caini initium impietas, incrementum impunitas, abyſſus mors & poſteritas.

Senſus
Verſus tertii.

David *ſpem* obtinendæ miſericordiæ fundat *in odio efficace* peccati, quod radicitus cupit exſcindi.

Doctrina.

Sperare miſericordiam, & non odiſſe peccatum, ſtultitia eſt.

Hiſtoria.

Fruſtrata Velleitas. Sive confitendi conſilium pie ſuſceptum, impie dilatum, tragice abruptum.

Senſus
Verſus quarti.

David odium peccati in ſe excitat per conſiderationem malitiæ, quam habet peccatum in ſe.

Doctrina.

Peccatum meum conſidero, cum conſidero Crucifixum: nam Deicida ſum.

Hiſtoria.

Ecce Homo! Aſtus Hipolyti ſacerdotis pie ingenioſus: feliciter efficax.

Senſus
Verſus quinti.

David odium peccati urget per conſiderationem malitiæ, quam habet peccatum ex circumſtantiis & effectu.

Do-

Doctrina.

Malum dignum omni malo.

Historia.

Vitulus aureus. Sive impietas populi Ifraelitici, Aaronis timiditas, Moyfis zelus.

Senfus

Verfus fexti.

David alteram *fpei* fuæ caufam allegat, ipfam nempe miferiam fuam, propter quam fibi dignus miferatione videtur.

Doctrina.

Fragilitas peccantis meretur clementiam, impudentia non meretur.

Hiftoria.

Diabolus carnifex. Sive pravæ confuetudinis malum, mali pœna, pœnæ auctor.

Senfus

Verfus feptimi.

David tertiam & præcipuam fuæ *fpei* caufam affignat, fidem, quam habet revelationi, & promiffis divinis.

Doctrina.

Innocentia & pœnitentia languet, cum languet fides.

Hiftoria.

Fides pugnans. Sive S. Juftinæ pugna cum Amafio, pugna cum inferno, pugna cum Tyranno.

Sensus

Versus octavi.

David, quid sibi revelatum sit, docet, & quanta sit virtus Sacramenti per hysopum significari profitetur.

Doctrina.

Sacramenti pœnitentiæ virtus.

Historia.

Admirabilis Medicina. Sive monstrum malitiæ, prodigium gratiæ.

Sensus

Versus noni.

David ejusdem Sacramenti virtutem amplificat, & *in voto* se illius participem facit.

Doctrina.

Ejusdem Sacramenti in nova lege necessitas.

Historia.

Sapiens Medicus. Sive lapsi peccatoris tristitia, consilium multiplex, remedium unicum.

PSAL-

PSALMI

PARS SECUNDA.

Petitio gratiæ.

Senſus
Verſus decimi.

David ſpe ex his tribus argumentis concepta animatus jam audacter petit ſibi remitti *reatum culpæ*, nihil anxius de reatu pœnæ.

Doctrina.

Infernum merito, nulla pœna ſit nimia.

Hiſtoria.

Pœnitens patiens. Sive Mauritii captivitas, captivitatis cauſa, mors generoſa.

Senſus
Verſus undecimi.

David petit inſuper, *Cor mundum*, & ſpiritum *rectum*; qui ſuper terrena ſe efferens, unice ad finem, cui creatus eſt, contendat attolli.

Doctrina.

Cum peccato exuenda eſt vitioſa affectio ad peccati materiam.

Historia.

Cor in cista. Sive avari mors, mortis causa, æternus interitus.

Sensus
Versus duodecimi.

David petit præterea Spiritum *sanctum*, & cum illo perseverantiæ donum.

Doctrina.
A spe constantia.

Historia.
Spes triumphans. Sive certamen matris, certamen filiorum, Triumphus communis.

Sensus
Versus decimi tertii.
David petit denique etiam Spiritum *principalem*, qui pœnitentem stimulet ad studium non vulgaris sanctitatis.

Doctrina.
Digni fructus pœnitentiæ.

Historia.
Peccatrix sancta. Sive pœnitentis sancta mors, ante mortem conversio, ad mortem præparatio.

PSALMI
PARS TERTIA.

Satisfactionis oblatio.

Sensus
Versus decimi quarti.

David, ut audiatur facilius, precibus addit promissa, nempe se docendo iniquos satisfacturum pro scandalo.

Doctrina.
Scandali malum.

Historia.
Pater non pater. Sive conniventiæ gravis malitia, tristis effectus.

Sensus
Versus decimi quinti.

Peccatum homicidii, pro quo David satisfacere Uriæ non potest, deprecatur.

Doctrina.
Peccata in cælum clamant.

Hi-

Hiſtoria.

Vox ſanguinis. Sive hominis impii inſana cupiditas, immane ſcelus, terribilis pœna.

Senſus
Verſus decimi ſexti.

David Deo pro illato contemptu ſtatuit ſatisfacere per publicam laudem.

Doctrina.

Innocentia felix.

Hiſtoria.

Hiſtoria coronata. Sive aureola Virginitatis gratioſe oblata, avide arrepta.

Senſus
Verſus decimi ſeptimi.

David reddit rationem, cur offerre ſacrificium *laudis* malit, quam alia, nempe quia non placent ulla, niſi ad laudem Dei ordinentur.

Doctrina.

Maledicta Hyppocriſis.

Hi-

Hiſtoria.

Excors victima. Sive Sapritii charitas extincta, fortitudo ſimulata, funeſtiſſimus lapſus.

Senſus
Verſus decimi octavi.

Docet David, nec ipſam laudem Deo acceptam fore, niſi ex animo contrito veniat.

Doctrina.

Pœnitentia ſine pœnitentia.

Hiſtoria.

Eremicola ſapiens. Sive heroica reſolutio fortiter ſuſcepta, fortius continuata, fortiſſime conſummata.

Senſus
Verſus decimi noni.

Concludit David ſuam ſupplicationem, petendo, ut Deus benignus ſit ſibi propter populum, cujus interſit habere Regem Deo acceptum.

Doctrina.

Judicium duriſſimum his, qui præſunt.

Hiſtoria.

Judicium contra Judices, ſive Juſtitia vindicativa ab hominibus neglecta, a Deo vindicata.

Senſus
Verſus vigeſimi.

Sic ſpondet fore, ut cum Rege regnum reformetur, & omne genus victimarum ab omni ætate Deo ſacrificetur.

Doctrina.

Obedientia melior, quam victima.

Hiſtoria.

Murmurantes. Sive magiſtratus a ſubditis offenſus, a Deo defenſus.

Psalmi Quinquagesimi

Conspectus Concionatorius.

Zu deutsch.

Rednerischer Entwurf

des fünfzigsten Psalm.

Erster Theil.

Uebung der Hoffnung.

Verstand des ersten und zweyten Vers.

David wird aus Erkenntniß seines Elends bewegt die göttliche Barmherzigkeit anzurufen, als welche, gleichwie sie groß ist in sich, also ist sie vielfältig in ihren Wirkungen.

Lehr aus dieser Erklärung.

Ein Sünder und elend seyn, ist eines.

Erste Geschichtpredigt.

Der Gottlose im Elende: oder das Elend des Cain nimmt seinen Anfang von der Sünde:

wach-

wachset durch Gottes Geduld: wird unendlich groß durch dessen Tod, und gottlose Nachkommenschaft.

Verstand des dritten Vers.

David steifet die Hoffnung der Verzeihung seiner Sünde auf einen ernstlichen Haß aller Sünden, die er denn von der Wurzel will ausgereutet wissen.

Lehr.

Barmherzigkeit hoffen, und die Sünde lieben ist eine Thorheit.

Zweyte Geschichtpredigt.

Guter Will wie ohne Werke, also ohne Frucht: oder guter Vorsatz zu beichten wohl gefasset, übel verschoben, elendig vernichtet.

Verstand des vierten Vers.

David treibet weiter den Haß der Sünde, die Uberlegung der Bosheit, welche die Sünde an sich hat aus sich selbst.

Lehr.

Wenn ich Christum am Kreuze ansehe, siehe ich meine Sünde.

Dritte Geschichtpredigt.

Ecce-Homo-Bild, oder Hyppolyti des Priesters heiliger Betrug, und glückliche Ausführung.

Verstand des fünften Vers.

David treibet noch weiter den Haß der Sünde durch Betrachtung ihrer Umstände und Frücht.

Lehr.

Uebel würdig alles Uebels.

Vierte Geschichtpredigt.

Goldenes Kalb: oder des Volkes Gottlosigkeit, des Aarons Furchtsamkeit, des Moysis Eifer.

Verstand des sechsten Vers.

David deutet auf die andere Stütze seiner Hoffnung, nämlich auf sein eigenes Elend, welches Erbärmniß erwecken soll.

Lehr.

Die Gebrechlichkeit des Sünders verdienet ein Mitleiden, nicht aber die Bosheit.

Fünfte Geschichtpredigt.

Der Teufel ein Henker: oder das Uebel böser Gewohnheit, die Strafe, der Urheber der Strafe.

Verstand des siebenden Vers.

David entdecket die Hauptsache seiner Hoffnung, welche man in dem Glauben auf die Verheißungen Gottes suchen muß.

Lehr.

So wohl die Unschuld als die Buß ist ohne den Glauben ohne Leben.

Sechste Geschichtpredigt.

Der Glaub im Streit: oder Krieg der H. Justinå mit einem Buhler, Krieg mit der Hölle, Krieg mit dem Tyrann.

Verstand des achten Vers.

David erklåret, was ihm Gott geoffenbaret habe, und welche Kraft das Sacrament haben werde, welches das Wort Hysop vorbedeutete.

Lehr.

Die Kraft des Sacrament der Buß.

Siebende Geschichtpredigt.

Die wunderbare Arzney: oder ein Abenteuer der Bosheit, und ein Wunderwerck der Gnade.

Ver-

Verstand des neunten Vers.

David erkläret weiter die Kraft des Bußsacrament, und macht sich dessen theilhaftig dem Wunsche nach, in voto.

Lehr.

Daß die Ohrenbeicht im neuen Bunde nothwendig sey.

Die achte Geschichtpredigt.

Der weise Arzt: oder trauriger Fall einer Seele: vielerley Anschläge: nur einer schlagt an.

Der andere Theil des Psalms.

Erbittung der Gnade.

Verstand des zehnden Vers.

David von der Hoffnung gestärkt bittet um Erlassung der Schuld, ohne etwas zu melden von Erlassung der Strafe.

Lehr.

Wer die Hölle verdient hat, soll über keine Strafe klagen.

Neunte Geschichtpredigt.

Der geduldige Büßer: oder Mauritius gefangen, beschuldiget, hingerichtet.

Verstand des eilften Vers.

David begehret auch ein reines Herz mit einem aufrichtigen Geiste der über alles Irdische sich erschwinge, und allein nach dem Ziele, zu dem er erschaffen, trachte.

Lehr.

Neben der Sünde soll man auch ablegen die Zuneigung zu dem Gegenwurf der Sünde.

Zehnde Geschichtpredigt.

Das Herz bey dem Geld: oder der Tod eines Geizhals, des Tods Ursache, der ewige Untergang.

Verstand des zwölften Vers.

David begehret über das den heiligen Geist, und mit diesem die Gabe der Beharrlichkeit.

Lehr.

Hoffen macht harren.

Eilfte Geschichtpredigt.

Die siegende Hoffnung: oder Streit der Mutter, Streit der Kinder, allgemeiner Sieg.

Verstand des dreyzehnden Vers.

Endlich begehret David auch einen Fürstengeist, der den Büßer antreibe zu einer nicht nur gemeinen Heiligkeit.

Lehr.

Würdige Früchte der Buß.

Zwölfte Geschichtpredigt.

Die heilige Sünderinn: das ist, einer Büßerinn heiliger Tod, vorläufige Bekehrung, Bereitung zum Tod.

Der dritte Theil des Psalm.

Erbietung zur Genugthuung

Verstand des vierzehnden Vers.

David um gewisser erhört zu werden setzet seinem Gebeth auch gute Vorsätze bey, und will

für das Aergerniß genug thun mit Bekehrung der Gottlosen.

Lehr.

Das Uebel der Aergernissen.

Dreyzehnde Geschichtpredigt.

Der Vater kein Vater: oder die schwere Sünde, und gleiche Strafe des Uebersehens.

Verstand des fünfzehnden Vers.

Den Todschlag, weil er dafür nicht genug thun kann, bittet David ab.

Lehr.

Die Sünde schreyet in Himmel.

Die vierzehnde Geschichtpredigt.

Die Stimme des Bluts: oder unsinnige Begierlichkeit, grausame That, entsetzliche Strafe.

Verstand des sechszehnden Vers.

David wird Gott für dessen Verachtung genug thun durch offentliches Lobsprechen.

Lehr.

Glückselige Unschuld.

Die fünfzehnde Geschichtpredigt.

Die gekrönte Liebe: oder das Jungfrau-kräntzlein gnädig anerbothen, begierig angenommen.

Verstand des siebenzehnden Vers.

David giebt die Ursache, warum er lieber Lobopfer als andere wähle, nämlich weil Gott nur jene gefallen, welche zum Lob gereichen.

Lehr.

Verdammliche Heucheley.

Die sechszehnde Geschichtpredigt.

Das Opfer ohne Herz: oder Sapritii Liebe erloschen, Stärke verstellet, Heiligkeit gestürzet.

Verstand des achtzehnden Vers.

David lehret, auch das Lobopfer gefalle Gott nicht, wenn nicht ein zerknirschtes Herz dabey ist.

Lehr.

Buß ohne Reue.

Die siebenzehnde Geschichtpredigt.

Der weise Einsiedler: oder ein heldenmüthiger Schluß heldenmüthig gefasset, fortgeführet, ausgeführet.

Verstand des neunzehnden Vers.

David schliesset seine Bittschrift mit Bitte, Gott wolle ihm wegen des Volkes verschonen, deme alles daran liege, daß ihr König bey Gott gelte.

Lehr.

Scharfes Gericht über die Obrigkeiten.

Die achtzehnde Geschichtpredigt.

Gericht über die Richter: oder die Rachgerechtigkeit von den Menschen versaumet, von Gott gerochen.

Verstand des zwanzigsten Vers.

David spricht, es werde also der König und das Reich miteinander mit neuem Eifer Gott dienen.

Lehr.

Gehorsam ist besser als Schlachtopfer.

Die neunzehnde Geschichtpredigt.

Die Murrer: oder die beleidigte Obrigkeit von Gott beschützet.

Erste Geschichtpredigt
am Aschermittwoch.
Impius infelix:
Oder
der elende Sünder.

Lehr.
Ein Sünder, und elend seyn, ist eins.

Eingang.
Miserere mei DEUS secundum magnam misericordiam tuam!
Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.

Erbarme dich meiner, O Gott, nach deiner großen Barmherzigkeit, und nach der Menge deiner Erbarmnissen lösche aus meine Bosheit.

Also fanget an jener Psalm, welchen der büßende König, seine innbrünstige Reue der ganzen Welt zu bezeugen, aufgesetzt hat: die katholische Kirche aber, sonderbar bey der heut eingehenden

Bußzeit zur Besänftigung des göttlichen Zorns für sich als eigen gebraucht: auch alle Sünder mit einhelliger Stimme, und schmerzlichem Geheul bey den Füßen des beleidigten Gott zur Erden liegend, auf das kläglichst anstimmen sollten. So hab ich denn recht, Geliebte! und ihr werdet hoffentlich meinen Gedanken billigen, daß ich mich entschlossen, eben diesen Psalm in meinen vorhabenden Fastenpredigten von Vers zu Vers auszulegen, und die darinn enthaltene herrliche Sittenlehren mit bewährter Geschichterzählung zu bekräftigen: denn ich kann ja für diese Zeit nichts angenehmers, für dieses Ort nichts nutzlichers predigen, als von der Buße, dero das schönste Exempel, nämlich sich selbst, David in diesem Psalm vorgestellt hat.

Nur dieses hab ich besserer Ordnung, und Klarheit halber, jenen zu Liebe, welche das Miserere, es sey deutsch, oder lateinisch, öfters zu bethen pflegen ohne, was sie aussprechen, gründlich zu verstehen, gleich heut zu Anfange erinneren wollen, daß der Psalm bequemlich in drey Theile, in Form einer wohlgestellten Supplication, oder Bittschrift möge abgetheilt werden. In dem ersten übet sich David in Hoffnung der Verzeihung bis auf den zehnden Vers. In dem zweyten haltet er um die nothwendige Gnaden an, in der Buße zu verharren, bis auf den vierzehnden

den. In dem dritten Theile erbietet er sich zu aller erfoderlichen Genugthuung bis zu Ende: und sind das eben jene drey Uebungen, mit welchen sich ein rechtschaffener Büßer beständig beschäfftigen muß, die Hoffnung, das Gebeth, die Genugthuung: die Hoffnung, damit er die Buße anfange: das Gebeth, damit er verharre: die Genugthuung, damit er, was das Herz, und der Mund bezeuget, auch erweise im Werke. Jetzt zur Sach.

Es hatte David schier ein ganzes Jahr zugebracht, ohne daß er sich wegen des begangenen Ehebruchs, Todschlag, und Aergerniß im geringsten bekümmerte: ja er gedunckte sich glückselig in seiner Sünde zu seyn, als durch welche er die so sehr geliebte Bethsabea zur Ehe erhalten, auch schon von ihr mit einem Prinzen war erfreuet worden. Also blind und unempfindlich machet den Menschen die Bosheit. Aber siehe! als der Prophet Nathan aus Gottes Befehle hinein getreten, und dem guten König seine grobe Mißhandlungen in einer anmuthigen Gleichniß, als in einem Spiegel vor Augen gestellet, ist David auf einmal verändert: die so lang geschlossene Augen gehen auf, und zerfließen in bittere Zäher: das harte Herz wird zerknirscht, und bricht in hell laute Seufzer aus: das hoffärtige Haupt wird mit Aschen bestreuet: die königliche Majestät lieget zu Boden:

den: man höret nichts als Leid, Schmerz, und Jammervolle Worte: Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam! nach der Barmherzigkeit, O Gott! nach deiner großen Barmherzigkeit erbarme dich meiner! & secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam! und vertilge, ach! vertilge meine Sünde nach der Menge deiner Erbarmnissen! Sehet! Sehet! jetzt endlich ruft David um Erbarmniß, weil er jetzt erst erkennet sein Elend. Der Anfang der Buße ist die Erkenntniß der Straf. Sünder! wenn ihr nicht büßet, ist die Ursache eure Blindheit; ihr erkennt nicht, wie elend ihr seyd. Wohlan lasset mich die Stelle eines Nathan vertreten: ich will euch in einer nachdenklichen Begebenheit vorstellen, wie übel es mit euch stehe, und ihr werdet erkennen. 1. Wie all eure Glückseligkeit ein lauterer Betrug. 2. Wie euer Elend in der Wahrheit ein Elend über alles Elend sey. Zu diesem Ende fange mit gutem Vertrauen zu Gott meine Erzählung an, welche je älter sie ist, desto mehr bekräftiget sie meine Aussage, daß es ein Ding sey, in der Sünde seyn, und im Elende seyn.

PARS I.

Miseriarum Caini initium, impietas. Das Elend des Cain hat den Anfang von der Sünde.

Als die Welt nach Rechnung des gelehrten Pererii beyläufig * etwas über 500. Jahr alt, mithin schon ziemlich bevölkert war, lebte ein Man, den die Natur, und das Glück mit allen einem Menschen erwünschlichen, sowohl Leibs- als Gemüthsgaben reichlich beschänkt hatte. Es war in ihme eine großmüthige Seele, ein weit aussehender Verstand, ein durchdringender Witz zu neuen Erfindungen, ein unbeschränkte Fähigkeit die ganze Welt zu regieren. Sein Ansehen war herrlich, die Kräften wie eines Risen, die Gesundheit unveränderlich bis beyläufig in das 800. Jahr seines Alters, dann so weit hat sich glaublich sein Leben erstreckt. Uber das hatte er sich zum Oberhaupt, und Regenten über mehr als 200000. Unterthanen gemacht: herrschte beständig im Frieden: genosse einer niemal gekränkten Freyheit, alles nach eigner Willkuhr zu ordnen: wurde von jedermann als ein Großvater verehret: hatte eine

* Ich halte mit Pererio dafür, daß der Todschlag des Abels im Jahre der Welt 130. geschehen: aber auch daß Cain bey 800. Jahre alt geworden. Vide Salianum.

ne Menge Kinder, und Kindskinder gezeuget: ja sah mit eigenen Augen seine Nachkommenschaft bis auf das siebende Geschlecht wirklich schon fortgepflanzet. So gienge auch nichts ab an Nothwendig- Bequemlich- oder Wohllustbarkeiten, maßen schon dazumal Tubalcain das Erzgraben, Lamech die Jägerey, Jabel die Schäferey, Jubal die Musik, Er, ihr Großvater selbst die Baukunst erfunden haben: wie er denn der erste eine herrliche Stadt erbauet, und ihr von seinem Sohn Henoch den Namen Henochia beygelegt hat.

Auserwählte! Ich hab den Mann noch nicht benamset: doch dunket mich, ich sehe schon die Gedanken eurer Herzen. Wer etwas belesen ist, wird wircklich bey sich gesagt haben: es ist der unglückselige Cain, von dem man redet. Aber gebt acht, daß ihr nicht irret; Denn wie? Sollte dieser Mann unglückselig seyn? Er ist reich, er ist mächtig, er ist gesund, er ist in Ehren, er hat alle Wohllust, und Freyheit, und was das schätzbareste ist, ein 800. jähriges Leben, wie Abulensis bey Saliano geglaubet: und dieser Mann solle unglücklich heißen? dieser solle mit Elend ringen? Allerliebste! ihr habet aber doch noch recht geurtheilet: Ja, ja, der unglückselige Cain ist der Mann, von dem ich rede, unglückselig fürwahr mitten im Uberfluße aller

Gü-

Güther, die sein Herz wünschen möchte: unglückselig, weil er bey Gott nicht steht in der Gnade, ohne welche alles Glück ein falscher Schein, ein närrische Einbildung, ja ein wahres Unglück, und lauteres Elend ist. Daß kann Cain bey all seinem Wohlleben nicht bergen: auch äußerlich giebt er uns untrügliche Zeichen, wie übel ihm innerlich sey. Denn Gott hat über ihn verhänget, daß er nach der Sünd immer unruhig von Ort zu Ort wandern muß, allzeit traurig, allzeit bleich, und zitterend, damit wir gleich im Anfange der Welt ein Exempel hätten zu unserm Unterrichte, daß wir einem Sünder nicht glauben sollen, als gehe es ihm von Herzen, wenn er sich munter, und lustig stellt. Wie lang ist aber Cain schon in diesem Elende? Antwort, da er den Abel seinen Bruder umgebracht, ware er etwan 129. jetzt ist er schon bald 800. Jahre alt; rechnet, wie lang sein Unglück gewehret. Mit der Sünde hat es angefangen, durch die Langmuth Gottes ist es gewachsen, und wird sich so gar auch mit dem Leben nicht enden. Aber lasset uns die Geschicht was genauers durchsuchen: sie ist aus der Bibel, und nicht neu: doch hat sie dieses über alle neue am besten, daß niemand an ihrer Wahrheit, was die Hauptsach antrifft, darf zweifeln, welches einem Exempel gewißlich viel Kraft giebt, daß es tiefer eindringen kann. So hoffe ich auch, ich rede zu

sol-

chen Zuhörern, welche nicht kommen aus Fürwitz, was neues: sondern aus Begierde, was nutzliches zu vernehmen, obschon auch noch dieses dazu kommt daß die Gelehrte eine Historie aus der Schrift lieber anhören: der gemeine Mann aber solche biblische Geschichten zwar dem Namen nach, und obenhin kennet: selten aber umständlich begreift, mithin gar wohl auch bey diesen Erzählungen noch was neues verstehen wird. Getröste mich also einer fernern Aufmerksamkeit, und fahre fort.

Ich triffe eben an beyde Brüder Cain und Abel, wie sie sich mit dem Gottesdienste beschäfftigen. Sie richten jeder einen Altar für sich auf: beyde wollen opfern. Nämlich obschon damal noch keine steinerne Tafel gewesen, auf welchen Gott seine Gebothe hätte geschrieben: gab ihnen doch die Vernunft ein, es müsse ein Oberherr über Himmel und Erden, ein Erschaffer aller Dinge, ein Belohner des Guten, und Bestrafer des Bösen, mit einem Worte, ein Gott seyn: wie denn freylich auch Adam, und Eva ihre Eltern ihnen zum öftern von Gott werden geprediget haben, der natürlichen Schuldigkeit gemäß, welche Vater und Mutter schwerlich verbindet, ihr Kind vor allen zur Erkenntniß, Verehrung, und Forcht seines Erschaffers sorgfältigst anzuweisen. Sie beugen

denn

denn beyde ihre Knie: erheben beyde Hände und Augen gen Himmel: bethen beyde, der große Gott wolle ihr Opfer zum Zeichen ihres gegen ihn aufrichtig unterthänigen Gemüthes genehm halten. Von außen zeiget sich kein Unterschied in der Andacht. Allein Gott schauet in das Herz, und haltet nicht viel auf die äußerliche Gebärden, und verstellte Worte, die ihren Ursprung nicht weit her haben. Schauet, was ich siehe: der HErr hat seine Augen auf den Abel geworfen, respexit Dominus ad Abel! Was sagen uns diese Worte? Viele Schriftsteller lehren bey Cornelio a Lapide: Gott habe über das Opfer des Abels Feuer vom Himmel fallen lassen, nicht aber über das Opfer des Cain: der Unglückselige müßte selbst das Holz anzünden: und seine Flamme denckte ihm in Vergleichung mit der Flamme des Abels ganz unstät, ganz dumper, ganz rauchig sich gen Himmel zu schwingen, da indessen das Himmelsfeuer mit ganz reinen Flammen das Opfer des Abels aufzehrete. Der Unterschied des Feuers deutete auf den Unterschied der zwey Herzen. Der fromme Abel opferte viel, die Erstlinge, das Beste, die Fette von seiner Heerde, womit er an Tag gabe, daß er ein gegen Gott freygebiges, und an das zeitliche Wohl nicht angehäftes Herz habe: das hat Gott gefallen. Cain aber opferte was wenigs, und das schlechtere von den Früchten der Erden: was soll man

daraus schließen, als daß er ein Mann von schlechter Andacht, karg, in das Irdische allzu viel verliebet müsse gewesen seyn; das ist, was Gott geahndet: und hätte ja ein so glimpfiger Verweis bey einem vernünftigen Menschen auswirken sollen, daß er in sich gegangen, den Fehler verbessert, und sich mit seinem Bruder in gleiche Gnade bey Gott zusetzen sollte getrachtet haben. Allein hier fanget Cain an sich freywillig in das Elend zu stürzen, weil er anfangt sein Sünde zu verachten. Mit der Sünde hat das Wohlseyn ein End: er ist verwirrt. Der dicke Rauch seiner Flamme hat den Verstand schon verfinsteret, und die böse Anmuthung, oder Paßion des Neids hat ein anderes Feuer in ihme angezündet, bey welchem er ein greuliches Vorhaben, weis nicht, soll ich sagen, wider den Abel, oder wider sich selbst ausgekochet.

Kaum hatte er mit einem Blicke das Feuer vom Himmel ober dem Opfer des Abels ersehen, erblasset er: entrüstet sich, schlagt die Augen zu Boden, überziehet die Stirne mit Runzeln, überwirft das Maul, murret, siehet überzwerch den Bruder an, welcher, da er vor Freuden außer sich gesetzt, in sieße Zäher, und helles Lob Gottes ausbricht, wendet im Cain vor Unmuth grißgrammend den Rucken: kirret mit den Zähnen: stampft mit dem Fuße: und fangt an mit sich selbst also zu

pol-

poldern: Wer bin ich? Wer ist Abel? Bin ich nicht der Erstgebohrne? Warum zieht mir denn Gott den Bruder vor? Er hat was bessers geopfert, ja eben das hat er mir zum Possen gethan: über mich will er seyn, und Gott haltet ihm bey. Sey es auch, daß ich gefehlet: soll Abel deswegen den Vorzug verdienen? soll ich mein Recht haben verlohren, so die Natur mir gegeben? Pfui! was siehe ich vor! wie wird jezt der Prahler des armen Cain bey sich selbst spotten? wie werden mich Vater und Mutter ansehen? den Gott vorzieht, werden auch sie vorziehen: Aus ist es! Cain du bist dein Lebtag ein verachteter Mensch!.. Was thue ich!.. Geliebte! Wie unvernünftig vernünftelt nicht eine Paßion, wenn man sie höret? Was gebähret sie nicht für seltsame Einbildungen! aus einer Mucken wird ein Elephant, und aus einer kleinen Sache macht man ein solches Wesen, als wenn der Himmel schon wirklich gekracht hätte, und einfallen wollte. Ey man muß bey einer solchen Verwirrung ihm selbst nicht glauben. Wenn der Zorn, die Begierde, die Forcht, die Traurigkeit, oder eine andere Anmuthung wirklich in der Bewegung ist: so soll man, ja so kann man nichts gescheides beschließen: man muß darüber schlafen, und erst alsdann, wenn das Gemüth wiederum in der Ruhe ist, alsdann erst, was zu thun sey, bedenken. Die Paßion verblendet den

Verstand, und wer mit verbundenen Augen unachtsam fort lauft, stoßet nothwendig an, oder fallt gar in die Gruben Diese Lehre hat Gott selbst dem Cain durch eine sehr nachdruckliche Einsprechung gegeben: Quare iratus es? spricht er ihm innerlich zu, & cur concidit facies tua? Mein Cain! du hast kein Ursache zu zürnen, ausgenommen über dich selbst. Du, nicht Abel, bist daran schuldig, daß dein Opfer minder gefallen. Es ist aber diesem Uebel leicht abgeholfen. Siehe! Si bene egeris, recipies, wenn du mit besserem Herz ein anderes Opfer verrichtest, recipies, so erlangst du die vorige Gnade, die du verlohren. Gott giebt nicht acht, wer der Erstgebohrne, sondern wer der frömmere sey. Sin autem male, wofern du aber in deinem bösen Willen verharrest, wisse, statim in foribus peccatum aderit, du wirst weit elender seyn, als du bist: und mit der Sünde wird alles Unglück zu dir eintreten Dahero, wenn du dir selbst nicht feind bist, sub te erit appetitus ejus, & tu dominaberis illius, unterdrucke deine Neigung, überwinde deine Anmuthung, folge der Vernunft.

Das war freylich eine laute Einsprechung; aber die Paßion überschreyet alles Zusprechen der Gnade. Ach der unglückselige Cain! durch die Sünde hat er ein 129. jähriges Wohlseyn ihm selbsten gestöhret: jetzt will er durch

ein neue Sünde das Unglück abtreiben. Aber ach! das ist ja nicht das rechte Mittel. Eine neue Sünde ist ein neues Elend: und wer nach der ersten Sünde nicht bald sich aufrichtet, wird nicht leicht aufhören zu fallen, bis er sich gar in den Abgrund aller Armseligkeit stürzet. Cain ist wirklich im fallen: darum muß ich eilen, und einen Sturz nach dem andern, nur gleich als in einem Gemäl mit flüchtigen Finger bedeuten. Der liebe Abel siehet seinen Bruder schon ein und andern Tag so traurig herum streichen, als wäre er nicht weit von der Verzweifelung entfernet. Er erbarmet sich, und redet ihn bey guter Gelegenheit also an: Bruder! ich merke, daß du über das, was sich bey unserem Opfer zugetragen, mit traurigen Gedanken dich plagest. Mein! erbarme dich deiner selbst. Wir haben einen guten Gott: es kostet eine demüthige Abbitt deines Fehlers, so stehest du bey ihm in Gnaden, wie vor. Da verbeißt Cain seinen Zorn: seufzet: antwortet: Bruder: mein Unglück konnte größer nicht seyn. Egrediamur foras, thue mir die Liebe: wir wollen einen Spatziergang auf das Feld machen, und ich will hören, was du mir rathest. Dem zartherzigen Abel schießen die Zäher in die Augen: er ist begierig den betrübten Bruder zu trösten, gehet: wohin? in seinen Tod. Ach der blutgierige Mörder hat schon seinen Vortheil erhalten: springet gähling

Stadtbibliothek Augsburg

ein paar Schritt weit zurück: erhebet den knopfeten Prügel, den er in der Hand trug: schlagt aus allen Kräften nach dem Kopf des lieben Bruders: das Blut spritzet in die Höhe: Abel fallt: Cain auf ihn: er doppelt die Streiche, und balget sich mit ihme so lang, bis die Seele aus dem Leibe durch die zerschmetterte Hirnschal gefahren ist. O wie dumm! O wie unsinnig ist der Mensch! wenn er wie ein wilde Bestien dem Triebe seiner ungezäumten Paßion nachgehet! Cain meynte, Abel seye ein Spieß in seinen Augen: hoffete, wenn er ihn wurde aus dem Wege raumen, sollte der Schmerz gelinderet seyn: Wohlan! Abel ist todt, wie steht es mit Cain? hat er jetzt Ruhe? ist das Herz ringer? O Thorheit des Sünders! zuvor lage ihm nur ein Pfund auf der Brust: jetzt liegt ein Centner dabey: sein Elend hat sich unsäglich vergrößert.

PARS II.

Miseriarum Caini incrementum impunitas.

Das Elend des Cains wachset durch Gottes Langmuth.

Jetzt ist ihm, als sey er schon wirklich für Gericht Gottes berufen. Er zitteret, er

er bebet, die Stirne schwitzet, das Herz klopfet, die Augen sehen um eine finstere Höhle, wo er sich möge verbergen: aber umsonst! Gott hat ihn mit seiner unermeßlichen Gegenwart gänzlich umgeben: die strenge Frage gehet schon an: ubi est Abel, frater tuus? Cain, wo ist dein Bruder? Er antwortet, wie andere Uebelthäter im Anfange thun, keck und unverschamt, nescio: nunquid custos fratris mei sum ego? Was weis ich um ihn? soll ich ihn denn hüten? Sehet! Also will man nach der Sünde das Gewissen stillen mit Verachtung der Sünde. Aber das geht nicht an: Cain muß auf die Folter: was? sagt der Richter, willst du laugnen? hab ich nicht Zeugnuß genug? siehe! das Blut deines Bruders schreyet zu mir um Rache, darum bekenne? quid fecisti? Ach wie gut ist Gott! Gleich nach der Sünde haltet er Gericht; der Scharfrichter ist das böse Gewissen: das muß den Sünder foltern, damit er beichte. Beichtet er gut: ist die wahre Reue bey der Beicht, so wird er nicht verdammt, wie bey dem menschlichen Gerichtsproceß, sondern frey, und ledig gesprochen: wie gut ist Gott? Beichtet er aber nicht, und stehet die Tortur von seinem Gewissen aus: kann seyn, daß er nicht gleich zur Hölle verdammet wird, aber sein Lebenlang ist er ein elender Mensch: er ist durch die Folterung seines Gewissens also

zugericht worden, daß er es, so lang er athmet, empfinden wird.

Das sey aber zu andern geredt. Nicht also Cain: Cain hat gebeichtet. O hätte er nur recht gebeichtet! allein wie halt ein Fall den andern ziehet, also hat Cain mit seiner Beicht auf ein neues gesündiget, denn er hät gebeichtet ohne Reue. Ja, sagt er, ich hab den Abel umgebracht, und das ist ein geschehene Sache: was kann ich thun? Groß unrecht hab ich gethan, und so groß, daß ich kein Verzeihung kann hoffen! Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear. Da habt ihr den lebhaften Abriß der Wahnsinnigkeit eines Sünders. Vor der Sünde denckt man nicht, was die Sache nach sich ziehen dörfte: nach der Sünde thut man die Augen erst auf, und oft so weit, daß man gar zu viel siehet: darüber verzagte Gedanken fasset, und in Verzweifelung gerathet. Wehe, heißt es, mein Unschuld ist hin! die Jungfrauschaft ist verlohren! mein Feind ist todt: das fremde Gut schon im Hause: der verbothne Contract unterschrieben! die Zusage gethan! ich kann mit Ehren nicht mehr zurück! was geschehen, ist geschehen! in Gottes Nam! gehe es endlich mit seiner Seele, wie es will, ich kanns nicht mehr ändern. Bey solchen Gedanken läßt man das Rädlein laufen, so lang es lauft, bis der Wagen

gen mit allem Gewalt an die Höllenporten anrennt, aufsprengt, und in vollem Laufe in die Tiefe sich stürzet. Ey! kehret um! es kann noch seyn, und Gott will euch haben, wenn ihr schon tausend, und aber tausend schwere Sünden begangen, Gott will euch haben! setzet nur nicht zu den übrigen Sünden die Sünde der Verzweifelung! Cain hat Gott durch die Verzweifelung mehrer beleidiget, als durch den Mord seines Bruders: darum ist der Stab gebrochen, das Urtheil gefället: Cain liegt wirklich in dem Abgrunde des Elends, so tief ein Mensch in dieser Welt liegen kann. Wie da?

Was ist ihm denn übels widerfahren? Geliebte! so viel als nichts (wenn wir nach dem Ansehen von außen urtheilen wollen) so viel als nichts ist ihm widerfahren; er ist noch gesund: noch im Ansehen: noch im Ueberfluße: nur das Herz blutet, und dessen Wunde verrathet das bleiche Angesicht, und das ist das größte Uebel. Maledictus eris super terram, sagt Gott, vagus & profugus, von mir bist du vermaledeyt! gehe hin, wo du willst: die ganze Welt stehet dir offen, du bist frey! wie so? Ist das ein Urtheil über einen Brudermörder? Ja, sage ich, und Gott hat in diesem Urtheile ein Exempel erwiesen, darob die ganze Nachkommenschaft in Forcht der Sünde, und Schrecken ob der strafenden Gerech-

tigkeit gerathen sollte. Kommet her! Wo seyd ihr, ihr muthwillige, freche, gottlose Gesellen, welche ihr nach der Sünde lustig, und fröhlich nicht glauben könnet, daß ihr in ein großes Elend gerathen seyd: ja trotzen därfet, und sagen, Peccavi, & quid accidit mihi triste? sehet, wir bekennen es: wir haben gesündiget, und in der Faßnacht allen Muthwillen verübet: was ists aber hernach? es ist uns deswegen nichts Leids widerfahren: wir sind ganz wohl auf! Wie? ihr seyd wohl auf! die Medici wissen, daß es Kranke gebe, welche alsdann die nächste bey dem Tode sind, wenn sie sagen, sie seyen wohl auf. Der die Schlafsucht hat, empfindet auch nicht, daß es übel mit ihme stehe, ist er darum wohl auf? So giebt es auch Thoren in den Spitäleren, welche immer mit lustigen Phantaseyen spielen, lachen, und singen: sind diese wohl auf? O! man kann elend seyn, wenn man schon sein Elend nicht erkennet? ja der es nicht erkennet, stecket noch tiefer im Elende, als Cain. Ach du armseliger Cain! wie gut wäre es für dich gewesen, wenn dich Gott mit dem Aussatze geschlagen, oder wie hernach den Nachbuchodonosor unter die wilde Thiere verbannet, oder wie Paulus jenem Corinthier gethan, deinen Leib dem Teufel zu besitzen, und zu peinigen übergeben hätte! was gilts, du wärest in dich gegangen, und hättest dich zur Buße, und Gehorsam

be-

bequemmet. Aber da der HErr den Sünder so viel als gar nicht strafet, oder mit der Strafe zurück haltet, straft er am ärgsten: es ist ein Zeichen, er hab ihn auf ewig verworfen: ach Cain, wie kann dein Elend noch wachsen? Ja eben das begreift Cain wohl selbst, und erbitteret dieser Gedanken allen Muth, die Freyheit zu genießen, die ihm Gott durch seine Langmuth gestattet: Ecce ejicis me hodie! Gott ist dein Feind, Gott hat dich verworfen! das ist jene erschreckliche Stimme, welche von Zeit zu Zeit wie ein Donnerklapf in den Ohren des Mörders ertönet, und das erschrockne Herz ängstiget, das Herz, sage ich, das Herz, welches bey keinem Sünder kann ruhig seyn, so lang er an Gott glaubt: ja wenn er auch nicht glaubt, so ist doch unmöglich, daß er nicht wenigst zweifele, ob nicht ein Gott sey: und dieser Zweifel allein erklecket schon, alle Freud zu vergallen. Man denkt nicht allzeit an Gott, ist wahr: aber du kannst nicht verhinderen, daß nicht jetzt ein Mensch, jetzt ein Gemäl, jetzt ein Unglück, jetzt nur der Anblick des Himmels selbst dich Gottes erinnere: und so oft das geschieht (ist es nicht wahr, oder kannst es laugnen, O Sünder?) so zittert, so klopfet, so schreyet dir das Herz: Wehe dir, wenn ein Gott ist! Wehe dir, wenn ein Gott ist! Sagst du, wie jener Thor, dixit insipiens in corde suo: vielleicht

leicht ist kein Gott! so bleibt doch der Stich in dem Herzen: wenn einer ist, wehe dir! wehe dir! das macht bluten: das thut wehe: und für diese Wunden giebts keine Salbe.

PARS III.

Miseriarum Caini abyssus, mors & posteritas.

Das Elend des Cains wird unendlich groß durch seinen unglückseligen Tod, und durch die lasterhafte Nachkommenschaft.

Cain reiset von einem Orte in das andere, aber er zitteret überall: er haltet Hochzeit, und zeuget eine Menge Kinder: aber kein Isaak, welches verdollmetschet wird, risus, kein Gelächter, kein wahre Freud wird ihm jemal gebohren: er versuchet alle Kurzweil, und ist ihm doch immer die Weil lang: er bauet eine weitschichtige Stadt, dannoch ist ihm alles zu eng: er führet Mauren und Thürne auf, aber er findet keine Vestung für sich: das Volk wird vermehret, er macht sich zum Fürsten, er herrschet nach Uebermuth, alles muß aufwarten, alles dem Cain als ihrem Vater und Herrn zu Diensten stehen, alles gehorsamen, ausgenommen

nommen das Herz, welches, je mehr ihm gebothen wird, daß es schweige, desto häftiger schreyet es: Cain, Gott hat dich verworfen, Gott ist dein Feind! Höret er bey Tag den Himmel donneren, so schreyet das Herz: Cain dein Stund ist vorhanden, jetzt must du in die Hölle! Siehet er bey der Nacht das schöne Firmament mit goldenen Sternen geziert, so schreyet das Herz: Cain, siehe, wie herrlich glanzet die göttliche Freudenstadt, aber nicht für dich! nicht für dich! Erblicket er ein unschuldiges Kind, so schreyet das Herz: O Cain, o wenn du wärest, wie dieses Kind, wie wäre dir so wohl! Betrachtet er seine Macht, sein Ansehen, seine Freyheit, seine schon bis in das siebende Geschlecht fortgepflanzte Nachkommenschaft, so schreyet das Herz: Cain! alles dieses hat ein End, und was kommt hernach? Oft mitten in Geschäfften, mitten in Kurzweilen schreyes das Herz: Cain heut hast du wichtige Sachen vor dir, heut bist du aufgeraumt, heut gehet alles wohl von statten: aber was hilfts? wie lang wird es werden? und was kommt hernach? auch wenn er schlaft, erschröckt ihn ein Traum, und schreyet das Herz: Cain, Abel schreyet Rach wider dich, Gott hat dich verworfen! O elendes, o armseliges Leben! und dieses um desto mehr,

weil

weil es so lang gedauret! Endlich * im 800 Jahre, wie er mehrmalen pflegte, wenn er den schwermüthigen Gedanken wollte den Ziegel lassen, gienge er auf einen Tag in den Wald spatzieren, und warfe sich vor Verdruß unter den Schatten eines Gebüsches darnieder, unwissend, daß ihn die Sonne, dero hitzige Strahlen er sich wollte entziehen, nunmehr das letztemal anscheine. Denn es befand sich eben jetzt Lamech des Cain Nachurenkel sammt dem kleinen Söhnlein des Tubalkain auf der Jagd, und weil der Knab ihm auf das Gebüsch deutete, wo sich eine Bewegung äußerte, glaubte Lamech, es liege ein Thier verborgen. Er besinnet sich nicht lang: greift nach dem Pfeil, spannet seinen Bogen, druckt ab: Cain ist hart getroffen, seufzet, beißet die Zähne übereinander, brüllet wie ein Wund geschossener Löw, stirbt: Lamech lauft zu, erschrickt, zürnet über den Knaben, schlagt ihn zu todt, und schicket zu gleicher Zeit die Bosheit und die Unschuld in die andere Welt. Das ist das End des Elends, in welchem der erste unbußfertige Sünder sein Leben zugebracht: ja, was sage ich? das ist das End! ich sage, das ist erst der rechte Anfang seines Elend! Jetzt sitzt er im Feuer, und von der Hölle aus bejammert er seinen Zustand schon über 5000 Jahre. 5000 Jahre brinnt er! es werden aber noch

5000

* Vide Salianum & Pererium.

5000 Jahre vorbeygehen, und er wird brinnen: es werden vorbeygehen 50000 Jahre, und er wird brinnen: es werden vorbeygehen 50 Million Jahre, und er wird brinnen: brinnen wird er, so lang Gott wird Gott seyn: und was das Elend unendlich vergrößert, ist, daß er nicht allein brinnen wird: seine ganze Nachkommenschaft wird mit ihme brinnen, als welche nach der Zeit, weil sie der Laster ihres Großvaters Nachfolger war[1], der gerechte Gott durch die allgemeine Sündfluth nach dem Wassertod zum Leben im Feuer auf ewig verdammet hat. Sünder; nimme dieses Beyspiel zu Herzen. In Cain sehen wir, wie in Wahrheit ein Ding sey, in der Sünde und im Elend seyn. Erkennet ihr das nicht; wehe euch! ihr gehöret unter jene, von denen geschrieben stehet: sie bringen ihre Tage im Wohlleben zu, und auf einen Sprung liegen sie in der Hölle. Erkennet ihr es aber, O so eilet mit David zur göttlichen Barmherzigkeit, aber eilet, denn obschon die Barmherzigkeit unendlich ist, haben doch die Erbarmnissen oft, da man es am mindesten entrauet, ein trauriges End.

Die

Die zweyte
Geschichtpredigt.

Frustrata velleitas, oder guter Willen wie ohne Werke, also ohne Nutzen.

Lehr.

Darum schlimm seyn wollen, weil Gott gut ist, ist die größte Bosheit.

Vers. 3. Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me!

Wasche mich mehr und mehr von meiner Ungerechtigkeit, und reinige mich von meiner Sünde.

Ein Wunderding! es ist nicht möglich, daß einem Sünder, der glaubt, daß ein Gott sey, wohl seyn könne: ja wenn einer auch unter jenen ist, von denen der heilige Geist spricht: Dixit insipiens in

in corde suo: non est Deus, der Thor hat in seinem Herz gesagt: es ist kein Gott! so kann ihm doch nicht wohl seyn: denn ob er schon an keinen Gott glaubet, kann es doch nicht seyn, daß er nicht wenigst zweifele, ob nicht etwan ein Gott sey? Zweifelt er aber, so ist es schon genug, um elend zu seyn, weil so oft er an Gott gedenkt, eben so oft das Herz zitteren, klopfen, und schreyen wird: Wehe dir, wenn ein Gott ist; Wehe dir, wenn ein Gott ist; Ist also, was ich vorgestern geprediget, ein ungezweifelte Wahrheit: alle Glückseligkeit eines Gottlosen ist falsch: sein Elend aber übertrifft alles Elend. Jene, welche noch nicht, wie Cain, verzweifelt haben, mithin eben darum noch nicht die elendeste sind, erkennen das wohl selbst, und schlagen darum, wo nicht öffentlich, doch heimlich an ihre Brust mit tief geholten Seufzer: Miserere mei Deus! O HErr, erbarme dich meiner! was ich aber bewundere, ist, daß eben diese ihr Elend erkennen, und dennoch nicht hassen: dahero geschieht, daß sie sich von der Sünde eintweder niemals ledig reißen, oder bald nach der Beicht auf eine leichtsinnige Weise in die alte Lastergrube fallen. Nicht also David: sein Elend erkennen, und auf das äußerste hassen, ware eines. Wollt ihr ein Beweisthum seines Hasses? Höret, wie er im dritten Vers unsers Psalms

seufzet: amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me! ist so viel, als sagte er: O HErr! ich traute mich nicht zu sagen, miserere, erbarme dich meiner, wenn ich nicht die Sünd, so eine Ursache meines Elends ist, äußerist hassete: ich hasse sie aber, ich verfluche, ich verabscheue sie so ernstlich, daß ich nicht nur dich bitte, daß du sie auslöschest, dele! Nein! amplius, ich bitte um ein mehrers, lava me, lösche auch aus die hinterlassene Wirkungen der Sünde, amplius, ja was noch mehr ist, munda me, reinige mich auch von allen Zuneigungen zu der Sünde, damit ich nur recht weit entfernet sey von einer neuen Sünde! amplius lava! amplius munda; ich scheue weder brennendes Wasser, weder beißende Laugen, wenn ich nur vollkommen gereiniget wird!

O! das heißt sich ernstlich in das Herz Gottes eindringen, und die Barmherzigkeit überreden, daß sie nicht nur in der Verzeihung nicht langsam, sondern auch in Ausspendung der Gnaden nicht gesparsam sich weise. Aber Barmherzigkeit hoffen, und eben darum die Sünde nicht hassen, ist eine neue Sünde: ist eine Sünde im H. Geist: ist eben so viel, als darum schlimm seyn wollen, weil Gott gut ist: eben so viel, als die strenge Gerechtigkeit wider sich aufhetzen, daß sie gähling, und vor der Zeit den Stab bricht, um den Mißbrauch der

Ge-

Geduld Gottes zu rächen. Aus tausend stelle ich nur einen Zeugen, der zu seinem Untergange erfahren hat, wie mißlich es sey auf Gottes Barmherzigkeit sündigen. Die Geschicht erzählet R. P. Petrus Pinamonti S. J. ein Mann von großer Heilig- und Weisheit, wie von beyden Zeugniß seine ausbündig schöne Geist- und Lehrreiche hinterlassene Schriften geben können. Was ich vor mich nimme, ist enthalten in dem vortrefflichen Werklein, Via cœli complanata betitelt impedimento secundo. Vernehmet den Verlauf, und fasset um Gottes willen tief zu Herzen die aus dieser Erzählung zunehmende höchst-wichtige Lehre: Barmherzigkeit hoffen, und aus dieser Ursache die Sünde nicht hassen, ist eine neue Sünde. Ach merket es wohl, es ist diese Wahrheit so nothwendig zu merken, daß ich wünschen wollte, es wären meine Worte ein eiserner Griffel, und gruben sich selbst in alle Herzen ein, darum wiederhole ich alle: Barmherzigkeit hoffen, und aus dieser Ursache die Sünde nicht hassen, ist eine neue Sünde, und gar oft die letzte Sünde, auf welche ohne Verschub die Hölle folget. Das habt ihr aus der heutigen Erzählung zu lernen: ich fange an.

PARS I.

Confitendi consilium pie susceptum.

Guter Vorsatz zu beichten.

In Welschland hatte ein Jüngling (wir wollen ihn Amasium nennen) eine lange Zeit in der Unzucht gelebet, frey, und unverschamt, bis ihn theils die Eltern, theils die Beichtväter, theils die Prediger dahin vermögt, daß er sich entschlossen ein Generalbeicht von seinem ganzen Leben abzulegen, und das Gewissen von Grund aus zu reinigen. Der Schluß ist gut, ja für solche Leute, wie unser Amasius ist, fast nothwendig. Ich sage, für solche Leute; sonst möchte mich etwan ein altes Mütterlein bey ihrem Beichtvater verschwärzen, und sagen: der Exempelprediger habe gesagt, es müsse jedermann ein Generalbeicht ablegen. Nein, nein! die Generalbeicht ist weder jedermann nothwendig, weder jedermann nutz. Sie ist nicht nutz jenen, welche schon einmal, oder öfters eine solche Beicht verrichtet haben, und kein neue Ursache, als nur einen ungegründeten Zweifel vorbringen können, warum sie ein Generalbeicht thun wollen. Kinderpossen! es giebt Leute, die ihnen niemal genug beichten können, allzeit ängstig, und Sorgen voll, ob

sie

sie wohl alles gebeichtet haben. O wie weit besser wäre es, sie hätten mehr Sorgen für die wahre Reue, als für die Beicht. Hast du einmal einen ernstlichen Fleiß angewendet alles zu beichten, sey ruhig: Christus verlanget nicht mehr: ist dir eine schwere Sünde ausgeblieben, die du ohne deine Schuld vergessen hast, so beichte hernach diese allein: eine neue Generalbeicht ist nicht vonnöthen, ja sie ist dir nicht nutz: du plagest dich, und die Beichtväter umsonst. Hast du aber gelebt, wie Amasius, und bishero keine Generalbeicht verrichtet, oder nach derselben das alte Leben fortgesetzet, ja! so sage ich dir: es ist ein Generalbeicht, wo nicht nothwendig, doch sehr nutz, zur Sicherheit, zum Trost, zum Eifer, zu Bezeigung eines ernstlichen Willen einer dauerhaften Besserung. Wer im Angesicht ganz verwildet aussiehet, und darum von andern verabscheuet wird: der beschaue sich selbst im Spiegel: so wird er sich selbst verabscheuen, und auf Mittel gedenken, wie er ihm selbst eine anständige Gestalt geben möge. Amasium (sagte ich) haben dazu beweget die Prediger, von denen er öfters gehört, was maßen die Unzucht ein Laster sey, welches mehr als alle andere den Menschen von Gott abziehet: auch mehr als alle andere Gott wider den Menschen erbitteret, aus Ursache, weil kein anderes so leicht gewohnt, und vermehret, wie auch kein an-

deres so hart gebessert werde. Die Beichtväter kehren auch schon das Rauhe hervor, und wollen sich mit der Absolution nicht mehr so willfährig, als bishero finden lassen, weil ein jeder, obschon Amasius immerdar wechselte, leicht vermerkte, dieß sey ein Sünder, der die nächste Gelegenheit nicht im Sinne habe zu meiden. Endlich ließe die Mutter mit Bitten, der Vater mit Drohen nicht nach an ihn zu setzen, bis er das verschreyte Hauß, und die angewohnte Buhlschaft verspräche zu lassen. So recht: wenn man mit einer Seele was Gutes will ausrichten, so müssen alle zusammen halten, deren Sorge eine solche Seele anvertrauet ist: Alle müssen zusammen halten! merket das christliche Eltern, alle müssen zusammen halten. Der Prediger thut sein Amt: wenn ihr aber die Kinder in die Predigt nicht schicket, was kann er helfen? Der Beichtvater thut sein Amt: wenn aber ihr dem Muthwillen eures Sohns, oder Tochter die Gelegenheit nicht abschneidet, ja etwan selbst Gelegenheit machet, was soll es nutzen? Wenn der Vater das Kind will ziehen, die Mutter nicht: oder im Gegenspiele die Mutter streng ist, der Vater ein Heli: so wird aus der Zucht nichts, unus ædificans, & unus destruens, quid prodest illis, nisi labor? sagt der weise Syrach. c. 34. wenn einer einreißet, was der andere gebauet: was haben sie für Vortheile von ihrer Arbeit

beit

heit, als eitle Mühe, und unnütze Sorgen? Darum hat mir nicht wenig gefallen, daß ich liese, die Eltern Amasii haben den Predigern und Beichtvätern einhellig beygeholfen, und ihren Sohn auf bessere Gedanken gebracht, zu welchem auch die ganze Freundschaft treulich das Ihrige beygetragen hat. O wären alle Eltern also beschaffen, so wurde die Zucht, und Ehrbarkeit bey unserer Jugend in größerer Schätzung seyn! jetzt sind manchen kaum die Milchhaar um das Maul gewachsen, will er schon von keinem Gesetze mehr hören. Vir vanus in superbiam erigitur, sagt von ihm Job am 11. c. der eitle Kopf bildet ihm ein, er sey schon ein Mann: trittet auf Stelzen über die Gassen, & tanquam pullum onagri se liberum natum putat, und haltet kräftig dafür, er sey nunmehr ein Freyherr, und dürfe wie ein junger Waldesel durch alle Forst spazieren, mit allerley Thieren, nach seinem Gefallen zu gumpen. Eine junge Tochter, schon ehe sie die mannbare Jahre erreicht, wie frech im Aufzuge, wie ausgelassen in Gebärden, wie so gar nicht geschämig in der Aufführung läßt sie sich an? Täglich und noch öfters trifft man solche Docken an, deren eine der heilige Geist beschreibet Proverb. 7. daß sie in einem f. v. Hurenaufzuge herein trete die Seelen zu fangen: sie ist geschwätzig, heißt es, ausschweifend, unru-

hig: sie kann nicht zu Hause bleiben: bald stehet sie unter der Thür: bald rennet sie durch die Gassen: bald lauret sie an den Ecken: Mulier ornatu meretricio, præparata ad capiendas animas, garrula, & vaga, quietis impatiens, nec valens in domo consistere pedibus suis: nunc foris, nunc in plateis, nunc juxta angulos insidians. Woher ein so verderbliches Wesen? Unus ædificans, & unus destruens, man haltet nicht zusammen, das ist die Ursache. Man lasset die Prediger schreyen, die Beichtväter zusprechen: aber die Eltern halten nicht bey: ja was etwan jene aufgebauet, und Gutes gethan haben, reißen die Eltern nieder: und es giebt solche Eltern, welche mehrer sorgen, daß ihre Kinder nicht gar zu fromm werden, als hüten, daß sie nicht schlimm seyen. Ja was sage ich? Es giebt so gar Eltern, welche sonderlich ihren Töchtern, eintweder aus Armuth, oder aus Begierde eine bessere Aussteuer oder Heyrath zu erlangen, zum Galanisieren selbst den Unterricht geben: bey den Besuchungen sich mit Fleiß davon ziehen, damit beyderley Geschlecht Personen desto freyer, und frecher handeln mögen: ja wohl gar ihr Kind in einen solchen Dienst verdingen, wo sie wissen, daß der Herr des Hauses sie werde mißbrauchen. O du armes Kind! du bist von deinen Eltern dem Teufel verkauft! Grausamer Vater! gottlose

Mut-

Mutter, höret ihr denn nicht, was eine ganze Gemeinde von eurer Tochter redet? Schammet ihr euch nicht über den Spott, den sie eurer Freundschaft angethan? Erbarmet ihr euch nicht über die arme Seele eures Kindes, welche in der höchsten Gefahr der Verdammniß steckt? O wenn sie in Gefahr wäre, in die Hände des Scharfrichters zu gerathen, wie wurdet ihr trauren, sorgen, laufen? Ach trauret, sorget, laufet, sonst kommet sie dem Teufel in die Hände, und ihr mit ihr! Aber was nutzt mein Geschrey? Ist es doch leider schon so weit gekommen, daß mancher Vater oder Mutter des Wort Gottes nur spottet! es heißt, was will ich thun? Daß ich was übersehe, zwinget mich die Armuth, erfodert es mein Interesse, und Gott ist gut: er wird ja einem Mägdlein so hoch nicht ausrechnen, was sie da zulasset? Sie muß ihr Glück suchen. O vermaledeyte Zung! würdig, daß sie mit glüender Zang aus dem gottslästerlichen Rachen gezogen, und in kleine Stücklein zerhacket werde! was muß man hören? Es zwinget dich die Armuth? so wohl! So must du dein Brod von dem Teufel betteln? es foderts dein Interesse? so wohl! so hast du dein Interesse bey dem Teufel zu suchen? Sie darf ja ihr Glück suchen? O Dumheit! wer redet doch, ein Christ: oder ein Türk? so höre ich wohl, ist das

das Glück deiner Tochter, daß die ganze Nachbarschaft von ihr nicht anders als von einer offentlichen Metz redet? ist das ihr Glück, daß sie bey Gott verhaßt, bey den Menschen verachtet, bey der Hölle angesehen, und ein Leibeigene des Teufels ist? O Gräuel! o Elend, o Unglück eines Kinds, so solche Eltern hat!

PARS II.

Confitendi consilium impie dilatum. Boshafter Verschub.

Gott lob! unser Amasius hat einen besseren Vater, eine bessere Mutter. Auf derselben Zusprechen hat er sich 2 oder 3 Tage lang von der Gelegenheit entfernet, selbst eingesperret, und mit möglichsten Fleiße ein Generalbeicht zusammen geschrieben. Keine Gattung, keine Zahl, kein merklicher Umstand der Sünde ist, so viel ihm wissentlich, ausgeblieben! und jetz ist er wirklich auf dem Wege zur Kirchen willens zu beichten. Wohlan! heilige Engel! stellet ein Freudenfest an: jetzt wird sich ein großer Sünder bekehren! ja, ja, ein großer Sünder wird sich bekehren: ich getraue mir kaum zu zweifeln. Doch irret mich eines: ich liese, daß er mit höchster Emsigkeit

sein Gewissen erforschet, und alles nett aufgeschrieben habe: aber daß er nach der Erforschung sich ernstlich bemühet hätte, eine wahre Reue zu erwecken, das liese ich nicht: das ist, was mich irret. Vielleicht, sagt ihr mir: wenn er nicht Reue und Leid hätte, wurde er ja nicht beichten? Aber ich antworte: ach! wie viel, wie viel beichten, und haben keine Reue, oder wenigst nur eine kaltsinnige, nichtswerthe Reue, ohne ernstlichen Vorsatz! kurz: viel, gar viel beichten ohne die Sünde ernstlich zu hassen, und das darum, weil Gott barmherzig ist! Aber ach! das ist eine neue Sünde, welche die Hölle anfüllet. Die heilige Theresia ist dessen eine Zeuginn, und bittet die Prediger, sie sollen nur fein oft von der wahren Reue predigen, weil sie in einer Offenbarung verstanden, daß die Hölle voll sey der ungültigen Beichten, nicht so viel aus Mangel der Aufrichtigkeit, als wegen Abgang der wahren Reue, und des Vorsatzes. Solche Offenbarung bekräftiget die Erfahrung: ihr möget andere Beichtväter fragen, was sie erfahren, ich weis einen, der, nachdem er neben unsäglich anderen wohl über die 3000 Generalbeichten eingenommen, viel, sehr viel gehört hat, welche ihre Beicht also beschlossen: O Pater! wenn ich nur mehr wußte, ich wollte alles gern beichten! fragt mich doch besser aus, und helft mir darauf! aber wenig,

gar

gar wenig waren, welche gesagt hätten: O Pater, wie wollte ich wünschen, daß ich meine Sünde, besser, und eifriger bereuen kunnte! es ist mir zwar leid! aber ich möchte halt, daß mir noch mehr leid wäre! daß thun wenig, gar wenig. Was schließe ich daraus? dieses: daß die mehrere mehr sorgen für das Beichten, damit sie nichts auslassen, oder vergessen: als für die Reue, und Vorsatz, daß diese ernstlich, und von Herzen herrühren: ja es giebt Leute, welche an die Reue gar nicht, oder nur obenhin denken: und daher kommts, daß man nach so viel Beichten so wenig Besserung spühret. Es ist aber dieses ein grober Irrthum: denn die herzliche, ernstliche Reue und Leid ist das allernothwendigste bey der Beicht. Freylich muß man das Gewissen fleißig erforschen: aber wenn du nach einer fleißigen Erforschung eine Sünde vergissest, so gilt die Beicht dannoch: ja wenn du mit dem Tod ringest, und nicht mehr reden kannst: giebst aber ein Zeichen, daß du beichten möchtest, beichtest aber doch nicht verständig, so gilt die Beicht dennoch: aber wenn du schon alle Sünden mit höchstem Fleiß erforschet hast: wenn du schon alle Umstände, alle Zahl aufrichtig, und sorgfältig ansagest: wenn du die Reue nicht hast, so gilt die Beicht nichts! solltest du auch dem Papst selbst beichten, und er dich lossprechen: geht die Reue ab, so gilt die Beicht nichts.

Noch

Noch dazu, wenn du die Reue nicht freywillig auslassest, sondern nur vergissest, so gilt die Beicht nichts: ja wenn du dich auch bemühest eine Reue und Leid zu erwecken: wenn du auch vermeinest, es sey dir leid: wen es in der That selbst nicht ernst ist, so gilt die Beicht nichts. Noch mehr, wenn du auch wirklich eine wahre Reue, auch mit Vergießung der Zäher erweckest, aber erst nach der Absolution, so gilt die Beicht nichts: du must alles wiederholen. Siehe, so nothwendig ist die Reue bey der Beicht. Darum mein Sünder trotze nur nicht, und sage: ich habe zwar gesündiget, aber ich habe schon gebeichtet: ist alles zu wenig! sage mir: ich habs gebeichtet, und vor der Beicht alle Sünden ernstlich bereuet, verhaßt, verflucht: alsdann wünsche ich dir Glück.

Ihr Geliebte, urtheilet aus deme, was ihr gehört, ob ich eine eitle Forcht gehabt wegen der Beicht unseres Amasii: ja der Ausgang nach so fleißiger Erforschung zeiget schon, daß sein Haß über die Sünde, und seine Reue gar keine, oder wohl gar klein müsse gewesen seyn. Denn sehet, er hat den Vorsatz schon verändert: er will jetzt nicht mehr beichten: er will dieses Geschäfft auf ein gelegnere Zeit verschieben. O wehe! mich gedunket, ich sehe den mit seinen so häftigen Einsprechungen abgewiesenen Heil.

Schutz.

Schutzengel des Amasii vor einer gewissen Haußthüre stehen, und weinen: denn hinein ist er glaublich nicht gegangen. Höret Geliebte, und zörnet (denn es ist billig) zörnet über die unsinnige That dieses gleißnerischen Büßers. Da er wirklich mit seiner Beicht in der Taschen der Kirchen zueilet, muß er vor dem Hause seiner Liebsten vorbey gehen: und diese, weil sie, wie solcher Metzen Brauch ist, müßig am Fenster lage, um faules Fleisch feil zu biethen, hat ihren Amasium von weitem ersehen: sie springet also bald auf: lauft über die Stiegen zur Haußthür, öffnet, kommet entgegen, und redet ihn an, eben wie jenes Weib, von welcher Proverb. 7. geschrieben stehet, geredet hat: O mein Herr Amasi, sagt sie: und er hört zu! Ey! wenn er seine Sünde gehasset hätte, hätte er ja auch diesen Madensack, diesen Werkzeug der Sünde, diese Höllgöttinn gehasset? Hätte ihr mit Unwillen den Rücken gewendet? Hätte ihr mit einer trutzigen Mine den Korb hingeworfen? Ja das wäre aber unhöflich gewesen: sie ist doch keine Bauren Diern. Sie ist aber ein Mistfink, sie ist ein Raabenas, sie ist ein Teufelsdäntlerinn: warum soll er höflich gegen sie seyn? Allein die Politik tringet allem Evangelio vor. Er höret ihr zu: sie redet: mein Herr Amasi, wie lang ist er schon aus? Ich hab vermeynt, er sey verlohren worden, darum habe ich mich

zu St. Antoni verlobt. Gott lob, daß ich ihne wieder gefunden! komme er herein: wir wollen unsern Lust genießen: wir sind allein; und es siehet uns niemand! was geschieht? irretivit eum multis sermonibus, sie hat ihn mit ihrem Geschwätze verstricket: statim eam sequitur, quasi bos ductus ad victimam: alsobald folget er ihr, gleich einem Mastochsen, den man schlachten will: er ist überredt, gehet hinein, und (jetz betrachtet die Bosheit) er gedenkt bey sich selbst: (ich kann es vor Unmuth kaum sagen) er gedenkt: sey es: noch einmal! hernach beichte ich diese Sünde mit den andern Sünden: es gehet in einem hin!

Jetzt kann ich mich nicht mehr halten, daß ich nicht in Zorn wider diese Frechheit entbrinne. Geliebte, geht euch, da ihr dieses höret, die Gall nicht über, so liebet ihr Christum nicht. O JEsu! siehe, also schätzen die Leute deine HH. Sacrament, daß sie sich derselben zu deiner Verachtung mißbrauchen! Die Beicht hast du eingesetzt, damit sie desto sicherer von der Sünde sich entledigen möchten, und jetzt braucht man die Beicht, damit man desto kecker sündige. Man sündiget, und sagt (O entsetzliche Rede!) man sündiget, und sagt (Was ists darnach? ich kanns ja wieder beichten! siehe O JEsu! so viel hat deine Barmherzigkeit gegen die Christen vermögt! Aber du unverschamterBöswicht, den die Milde und Geduld Got-

tes

tes verwegen macht, sage mir: ignoras, frag ich dich mit dem H. Paulo Rom. 3. Weist du dann nicht, quoniam benigitas Dei ad pœnitentiam te adducit, weist du denn nicht, warum Gott so gut mit dir sey? verschonet er dir dann, weil er nicht strafen kann? O nein! alle Augenblicke kann er. Siehe! das Feuer der Hölle praschelt schon unter deinen Füßen: du stehest am Rande des Abgrunds: die Teufel sind bereit dich an sich zu reißen: nichts geht ab, als ein Augenwink der Gerechtigkeit Gottes: er kann dich an dieser Stelle in das ewige Verderben stürzen: warum will er dann nicht? Weil er gut ist: ad pœnitentiam te adducit, er will dich zur Buße ziehen: das ist seine heilige Absicht: und du bist eben darum schlimm, eben darum unbußfertig? O mehr als teuflische Bosheit! die Teufel beleidigen Gott, weil er gegen sie scharf ist: du beleidigest Gott, weil er gegen dir gut ist!

PARS III.

Confitendi Consilium tragice abruptum.

Entsetzliche Strafe.

O Gott! o unendlich barmherziger Gott! wird wohl auch diese Frechheit so verdammlich sie ist, ungestraft Amasio hingehen? Nein, Geliebte! denn höret, wenn ihr hören könnet, und beyde Ohren sollen euch klingen ab dem traurigen Ausgange

der

der Geschicht. Was ist dann geschehen? wird etwan der Schutzengel, bis er heraus gehet, warten, und sodann, wie einem andern widerfahren, mit einer derben Maulschelle den unverschamten Gesellen abstrafen? Das wäre eine Gnade: keine Gnade aber verdienet jener, der die Sünde nicht hasset. Der Schutzengel ist schon entwichen: er hat da nichts mehr zu thun: Amasius ist todt. Wie! so geschwind todt? Ja er ist todt: lasset uns anbethen die göttliche Gerechtigkeit, welche da den Frevler auf frischer That ergriffen, und zur verdienten Strafe gezogen hat! Vernehmet die Weise. Sein Mitbuhler hat ihn in das Hauß eingehen sehen: ergrimmet in Eifersucht: ergreift den Dolchen: dringet nach ihm hinein: und da der elende Jüngling im Begriff ist zu sündigen, durchrennet der grausame Mörder das unselige Herz des elenden Wetterhan, und stürzet die Seele in die Hölle. Die Beicht hat man in der Taschen gefunden: aber eine Absolution wird er in Ewigkeit nicht erlangen. Siehe o Sünder, was traurigen Ausgang diese Vermessenheit hat: ich kanns ja wieder beichten. Nur noch einmal, sagte der Elende: aber da war die Maaß voll: die Zeit der Verzeihung aus: er ist verlohren! Also wahr ist es, daß zwar die Barmherzigkeit Gottes unendlich sey: aber die Erbärmnissen haben ein Ende! die Erbärmnissen haben ein Ende!

Die dritte
Geschichtpredigt
Ecce-Homo-Bild.

Lehr.

Haß der Sünde aus Betrachtung der Sünde.

Vers. 4. Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco: & peccatum meum contra me eſt ſemper.

Denn ich erkenne meine Bosheit, und meine Sünde ſchwebet mir immer vor Augen.

Alſo iſt es, Barmherzigkeit hoffen, und wegen dieſer Hoffnung die Sünde nicht haſſen, iſt eine neue Sünde: aus deme ja nothwendig folget, daß ihm ein Sünder nichts mehr muß laſſen angelegen ſeyn, als daß er ſo heiligen Haß in ſeinem Herzen pflanzen; und tiefe Wurzeln faſſen laſſe.

Wie

Wie wird sich einer aber bereden, daß er auf einmal äußerist hasse, was er so lang geliebet? David, Geliebte! David, gleichwie das Exempel, so giebt er auch das Mittel. Höret nur seine Worte in dem vierten Vers unsers Psalm: quoniam &c. daß ich die Sünde so ernstlich zu hassen habe angefangen, ist dieß die Ursache, sagt er: weil ich die Schwere derselben wohl betrachtet habe, und dero Abscheulichkeit gleichsam gegen über, contra me, mir immerdar vor Augen gestellet. Verstehet ihr das, die ihr euch so oft beklaget, daß euch die Reue und Leid nicht von Herzen gehe? Ihr, die ihr ab euren auch schweren Sünden so wenig Abscheuen empfindet? Ihr, die ihr auch die größte Lasterthaten in dem Beichtstuhle so kaltsinnig herab erzählet, daß der Beichtvater nicht ohne Zitteren euch ledig spricht, aus Forcht, ob er nicht wegen Abgang der Reue sich und euch in einem Gottesraub verwickele? Verstehet ihr, wo es herkomme, daß ihr noch immer anstatt des Hasses eine Zuneigung zur Sünde empfindet? Die Betrachtung gehet ab. Ihr bedenket nicht, was ein Sünde sey. O die Betrachtung der Sünde hat eine wundersame Kraft, ein wahrhafte, ein eifrige, ein bis in den Tod daurende Reue und Leid in dem Herzen zu erwecken: Vernemmet dessen ein Beyspiel, so bey Kiblero zu finden aus

P. Joanne Rho S. J. in seinem Wunderspiegel T. 1. f. 293. des folgenden Inhalts.

PARS I.

Astus Hippolyti pie ingeniosus.
Heiliger List.

Zu Florenz einer vornehmen Stadt in Welschland ware wohnhaft ein wegen ihrer zaumlosen Geilheit verschreytes Mägdlein (ich will sie Pelagiam taufen) ein Mensch von derjenigen Gattung, von welcher der H. Geist sagt: fovea profunda est meretrix, puteus angustus, ein Hur ist gleich einer tiefen Grube, einem engen Ziehbrunnen, in welchen, wer hinab fallet, hart wiederum heraus kommet, wie sie denn wirklich nicht wenig aus der unbesonnenen Jugend an sich genarret, und mit dem vergiften Wasser der verbothenen Wohllust also angesoffen hatte, daß sie ganz unsinnig ihr Geld, ihr Ehr, ihr Leben, ihr Seele in diesen Abgrund versenket haben. Eine bedaurliche Sache! aber was ich ohne Abscheu nicht rede, sie Geliebte ohne Schmerzen nicht anhören können, ist dieses, daß auch ein Priester gefunden worden, welcher, nachdem er viel von Pelagia gehöret, ganz begierig worden ist mit ihr Bekanntschaft zu machen.

Hier

Hier wird etwan ein loser Gesell bey sich selbst, nicht ohne Verachtung der Ehrwürdigen Priesterschaft hönisch murren, und in seinem Herzen sagen: da sehe man, was die Pfaffen für Leute sind. Wenn unser einer sich übersiehet, wüthen sie, als wollten sie Feuer vom Himmel bannen, uns zu verzehren: und verdienen oft selbst den Scheiterhaufen! Ey! die Gleißner, die Betrüger! Wölf sind sie, mit Schaafbelz bedecket. O da hätte der Prediger Gelegenheit den Geistlichen gute Wahrheiten unter die Nasen zu reiben. Weis er nicht, wie es zugehet, frage er nur unser einen. Immerdar prediget man über uns Layen: hättens die Priester wohl auch vonnöthen: manche leben, daß es ein Schande ist. Ich scheue mich schier ihre Meß zu hören, oder aus ihren Händen die H. Communion zu empfangen. Pfui! man darfs sie keck nennen Teufelspfaffen, sie verdienens nicht anders! verzeihe mirs Gott, daß ich so rede: es ist halt wahr, ihr H. Weihe ausgenommen.

Hast ausgeredet ehrenriehrisches Schmähmaul! Gelt ja das gefiele dir über alle Exempel, wenn ich jetzt nur frey, und unverschamt die Sitten und Aufführung der Priester durch die Hechel wollte ziehen. Aber behüte mich Gott von solcher Vermessenheit! ich weis den Befehl des Allerhöchsten: noli-

te tangere Christos meos! rühret mir meine Gesalbte nicht an: ihr greifet mir in das Auge! Vielmehr bin ich schuldig die Ehrwürdige Priesterschaft zu beschützen, nicht so viel weil ich selbst, obwohl unwürdigist ein Priester bin, als weil ich von Gottes Barmherzigkeit das Glück habe ein Mitglied zu seyn, jener Gesellschaft, so sich eigentlich für eine Mithelferinn der Priesterschaft in den Weinberge des HErrn kraft ihres Berufes bekennet. So laßt uns denn sehen, ob das Murren wider die Priesterschaft, welches bey manchen so sehr im Schwunge gehet, der Billigkeit und Vernunft gemäß sey, oder nicht.

Alles, was man der Ehrwürdigen Geistlichkeit vorwerfen kann, und warum man sie will verachten, kommt auf eines, nämlich, daß nicht alle Priester recht priesterlich leben. Ich antworte 1. mit einer Frage: habt ihr denn vermeynt, daß einer, so bald er einen schwarzen Rock anleget, eben darum aus einem Menschen ein Engel werde? Wäre freylich zu wünschen: aber wer will es hoffen? Ist also der Priesterstand, so hoch er immer in der Würde ist, ein Stand der Menschen. Jetzt zeiget mir einen Stand unter den Menschen, in welchem alle standmäßig leben. Heilig ist der ledige Stand: aber wie viel giebt es da müßige, freche, unkeusche Leute? Löblich ist der Ehestand: aber wie viel findet man Ehebrecher, Wucherer, Schlemmer? Ansehnlich ist der Adelstand: aber

aber wie viel siehet man da Praller, Schmeichler, Wütterich? Vollkommen ist der Ordensstand: doch findet man auch da leider! einen Lucifer unter den Engeln, einen Judas unter den Aposteln: wie sollte man denn unter der Priesterschaft nichts ungleiches antreffen? Ich antworte 2. wenn es zuweilen unauferbäuliche Priester giebt, haben oft jene die meiste Schuld, welche am heftigsten schmächen: ich verstehe jene Eltern, welche mit allem Gewalt ihren Sohn zum Priester wollen haben, er mag wollen, oder nicht, tauglich seyn, oder nicht: verstehe jene Patronen, welche einen Titulum mensæ verschaffen, oder zuwegen bringen für solche Leute, die pur allein wegen des Brods Priester werden wollen: verstehe auch jene, welche aus einer Erbärmniß, so pur natürlich ist, oder etwan ein Kind eines aus ihren Bedienten, oder Befreunden anzubringen, mit ihren mächtigen Vorbitten gewaltig durchdringen, daß solche vor andern weit taugliecheren zur Würde, dero sie nicht fähig sind, erhebt werden. Gehts alsdann nicht, wie es gehen soll, wer hat die Schuld? Ich antworte 3. warum schmähet man nur immer über die schlimme Priester, und verschweiget boshafter Weise das Lob der Gelehrten, und Frommen, deren es gewiß heut zu Tage ein weit größere Menge giebt, als der Ungelehrten, und Schlimmen? Liese man nur die Kirchengeschichten:

man wird finden, daß wir gegen die 200 Jahre her, was die Priesterschaft anbelanget, goldene Zeiten haben, wenn ein Vergleich mit den vorigen Jahre hunderten sollte angestellet werden. Viel aus euch selbst Geliebte, werden es denken können, wie lang es her sey, daß man allhier die Kirchen so herrlich gezieret, den Gottesdienst so stattlich haltet, den Beichtstühlen so eifrig abwartet, die Kranke so emsig versiehet, als jetzt wirklich mit gesammten Eifer aus allen Pfarreyen geschiehet. Haben also die Feinde der Priesterschaft die Art der Goldkefer an sich, welche äußerlich einen Eifer scheinen zu haben, als wollten sie gern manche Unförm abgethan sehen: in der That selber aber nichts anders suchen, als durch einiger Priester Schwachheit ihre Bosheit zu entschuldigen, und desto freyer im Koth zu wuhlen. Endlich (man sage die Wahrheit) oft, gar oft leget man den Priestern übel aus, was am besten gemeynet ist. Darum sollte man, ich will nicht sagen, nicht schmähen, sondern so gar nicht urtheilen über einen Priester, bis man handgreiflich überwiesen ist. Man gehet sonst gar zu freventlich darein, und haltet für übel, was nicht übel ist. Hab ich doch von unserm Florentinischen Priester noch nichts gesagt, als daß er Begierde gefasset, mit Palagia bekannt zu werden: und man ist mir alsobald in die Rede geplatzet, als

wenn

wenn ich schon das gröſte Bubenstück hätte erzählet. Gemach, laßt uns zuvor hören, wie es weiter gehet. Hippolytus, sagt die Geschicht (und dieß ist der Nam des Priesters) Hippolytus hat zu verlangter Bekanntschaft auf folgende Weise den Weg gemacht. Er hat ihm eine Wohnung gedinget, schnur gerad der Wohnung Pelagiä in einer engen Gassen gegen über. Nun hatte die üppige Docken im Brauch, wenn sie spat genug vom Bette aufgestanden, sich ein und andere Stunde beym Spiegel aufzuhalten, oder besser zu reden, sich mit diesem gläsernen Giespel zu erlustigen. Das ist, was Hippolytus bey in Anglweit aufgesperrten Fenstern beobachtet hat. Jetzt sehet, was die Liebe thut. Hippolytus ein Mann schon bey ziemlichen Jahren fanget an dem frechen Mägdlein in allem nachzuaffen, wohl wissend: similis simili gaudet, er könne das fürwitzige Thier nicht leichter, als in ihren eigenen Maschen fangen. Er häftet den mitten in seinem Zimmer einen Spiegel an die Wand: vor diesem kleidet er sich, waschet sich, kämplet sich die Haare, richtet das Kräglein, betrachtet sein ganze Leibsstellung in allerhand Verkrimmungen, verkehret das Angesicht auf verschiedene Weise, jetzt ernsthaft, jetzt lächlend, jetzt zornig, zu sehen, wie er in allen Umständen sich wohl anständig aufführen möchte. Muß bekennen, jetzt schwindelt mir schier

bey der Sache: solche Eitelkeit dunket mich für einen Priester gar unanständig. Daß sich ein Jüngling üppig kleide, ist seinem Unverstande zu zuschreiben: daß ein Hofmann prächtig herein trete, geschiehet dem Fürsten zur Ehre: daß ein Ehemann sich nett hervor butze, ist auch nicht zu tadeln: es geschiehet seiner Frauen zu gefallen, ut placeat uxori, sagt der H. Paulus. Aber wem soll ein Priester zu gefallen suchen, als Gott allein? Gott, sage ich, als der da will, daß wir, wie eben dieser Apostel mahnet, mehr nicht verlangen sollen, als ehrlich bedecket zu seyn, quibus tegamur, his contenti simus? Und sehet, was ich ahnde, ahndet so gar Pelagia: denn sie hat ihn schon ersehen, und bricht darum mitten in ihrer Arbeit ab, lauft zu dem Fenster, schaut, lacht, spottet: o der Geck! der Kahlkopf! der Weltpfaff! und halten doch die Leute so viel auf ihn! endlich, wie diese Vettlen allezeit unverschamt sind, schreyet sie gar hinüber: Herr Hippolyte! wie ist der Herr so schön! mein! konnte ich nicht auch die Gnade haben mich in seinem Spiegel zu sehen? Das ist nun, was der Priester gesuchet. In allweg, ist die Antwort schon fertig, ja, wenn ich Erlaubniß habe, geschiehet mir eine Ehre, so ich ihn selbst bringen darf: Das sagen, nach dem Mantel, und Spiegel greifen, ist eines: er lauft schon die Stiegen ab.

Hier

Hier hätte ich dem guten Mann mögen begegnen: ein und andere Wahrheit hätte er mir hören müssen: denn ich gestehe es: Ich förchte, ich förchte. . . Und es steiget mir schier die Galle. Die Gelegenheit einer solchen Bekanntschaft suchen, und so bald sie anerbothen wird, begierig annemmen, das sind Anzeigen, welche ja freylich nichts Gutes bedeuten. Ach mein Herr Hippolyte! wo denket er doch hin! Der wegen seines Geistes hoch berühmte Mann Joannes de Avila hat einstens einen Priester Meß lesen sehen, so fuchtlerisch, und hudlerisch, und ohne gebührende einem so hochen Geheimniß anstehende Gravität, daß er ein herzliches Mitleiden mit dem verborgnen Jesu empfunden, und sich nicht halten können, daß er nicht ganz leis zu dem Altar sich genäheret, und den unbesonnenen Priester, wen er in Händen halte, zu erinneren, in aller Stille diese Worte in das Ohr geleget hätte: quæso te, reverentius tracta, quem manibus tenes, est enim filius magni Regis! Herr Hippolyte, er verstehet lateinisch. Ach gedenke er doch: er hat ja eben heut Meß gelesen, und sollte er heut mit jenen Händen, mit denen er das H. Sacrament gewandelt, einen Schlepsack umfangen? Ach est filius magni Regis! den er wandelt, ist der Kronprinz des himmlischen Vaters: wehe dem, der ihn verachtet! Glaube er mir mein Herr! Jesus, ob er schon nichts mehr

empfindet von Schmerzen, ist er doch sehr heickel, und empfindlich in dem Puncten seiner Ehre, est enim filius magni Regis. Konnte er noch leiden, so wurde er in eueren Händen Blut schwitzen: so wehe thut ihm die Schmach zur Stunde, da er wiederum überantwortet wird in die Hände eines Sünders. Verbeisset er jetzt seinen Zorn, und schweiget er, fraget er doch: Nunquid semper tacebo? Wird ich wohl immerdar schweigen? Hippolyte! habe Acht! es wird sich einstens die weiße Wolken der Gestalten des Brods zertheilen, und Jesus wird dir erscheinen: du wirst sehen, wer er sey. Ego sum Jesus, quem tu persequeris, filius magni Regis! Jesus ist er, den du verfolgest! Jesus ein Sohn des Königs aller König!

Aber o wehe! mein Zusprechen ist zu spat: Hippolytus ist schon im Hause, ja bey Pelagia in dem Zimmer allein, er grüßt sie mit den höflichsten Gebärden, und fanget an auf die anzügigste Redart nach der Länge zu erklären, wie lang er schon die hitzigste Begierden hege mit einer irdischen Göttinn, dero Schönheit so viel Anbether hätte, sich zu besprechen: was Qual er in seinem Herz erlitten, daß sich die gewünschte Gelegenheit so lang nicht geäußert: wie er unter die Glückseligste Tage seines Lebens diesen heutigen zähle, an welchem ihm die goldene Sonne mit

so

so günstigen Strahlen beschienen hätte. Großer Gott! wo hat doch ein Priester diese Sprache gelernet? Aber Hippolytus redet so viel, daß mich gedunket, er habe pur allein zu dieser Unterredung die Cantica Canticorum von Grunde aus studieret. Vor allem rühmet er seinen Spiegel an, welchen er noch unter dem Mantel verdecket hielte, und erzählte weitläufig, was Glück er gehabt, einen solchen Spiegel zu überkommen: was wunderbarliche Eigenschaften er vor andern habe: wie anständig er für Pelagiam sey: wie endlich er urbietig wäre, ihr mit solchem Geschänke eine Verehrung zu machen, wenn er nur hoffen dörfte, entgegen ihr Herz ihm zu verbünden. O der üppige, der leichtfertige, der boshafte Priester, wird mancher aus meinen Zuhörern denken: aber ich hab es ja schon gemeldet: o wie leicht denket man irrig: und auf das übel Denken folget das übel Reden. Auserwählte! es ware bishero Hippolytus zu Florenz ein Mann von großem Ansehen, von gutem Ruf, von jedermann für sehr fromm, und weis gehalten. Wenn jetzt sein Unternehmen in der Stadt auskommet, was wird man sagen? O wenn ihn nur ein altes Mütterlein in dieses verschreyte Hauß hat eingehen sehen, so hat sie es gewiß schon ihrer Nachbäurin geschwätzet: mit ginnendem Maul wird sie hingeloffen seyn, und gesagt haben: Mein Nachbäurin, was muß ich euch sagen? Der Priester Hippo-

po-

polytus (aber sagt es doch nicht weiter: ich rede es im Vertrauen: ich möchte den guten Herrn nicht um seinen guten Namen bringen) der Priester Hippolytus, ich habe ihn mit Augen gesehen, ist bey Pelagia: wer håts gemeynet? Was der Herr Hippolytus! sagt die andere, und schlagt die Hände über den Kopf zusamm, der Herr Hippolytus! Das muß ich gleich meinem Mann sagen: sie gehet, sagts, der Mann jåmmert auch, erzählts dem Nächsten, der ihm begegnet. Der unachtsame Priester wird bald auf allen Gassen verschreyt seyn. Man wird bey allen Gunkeln und Zechen von Hippolyto reden, und das alles, ehe es seine Obrigkeit weis, die es zum ersten, und allein wissen soll. Ehrabschneidische Zungen, ihr seyd gewiß aus dem Geschlechte Cham entsprossen, weil ihr solche Freude habt über die Schande eurer Våter, das ist, der Priester zu spotten. Sey es, daß sich zuweilen einer übersiehet, und seinem Stande ein Unehr anthut, muß man darum solche Schande mit Trompeten ausblasen? Constantinus der Große pflegte zu sagen, wenn er einen Priester sollte sündigen sehen wollte er seinen kaiserlichen Purpurmantel über ihn decken, damit er verborgen bliebe: diese Sorge seyd ihr, wo nicht der Person, doch dem Stande des Priesters schuldig. Lieber! weist du was unrechtes? Ich frage woher?

Hast

Hast du es selbst gesehen. Wohlan! so behalte es bey dir, oder wenn ein Aergerniß zu förchten ist, frage einen klugen Beichtvater, was du zu thun habest. Allein insgemein weis man dergleichen Dinge nicht von Sehen, sondern nur von Hören: und vom Hören sagen lügt man gern. Ja auch was man siehet, legt man auch oft übel aus, indem es nichts übels ist, als was es erst wird durch ein freventliches Urtheil. Wie hat nicht der Pharisäer Christo so übel ausgedeutet, daß er die Fußwaschung von Magdalena zuließe: und doch hat Christus diese Gelegenheit zu ihrer Bekehrung gebraucht. Ein gleiches hat sich mit Hippolyto zugetragen. Geschwind, Geliebte! Geschwind laßt uns unser Urtheil verändern; gedenket von ihm nichts mehr ungleiches: er ist ein heiliger, ein kluger, ein Seelen eifriger Priester. Pelagia liegt ihm wirklich zu Füßen: sie hat schon gebeichtet: sie weinet, sie jammeret, sie beklaget, und verfluchet ihre Sünden mit einer so häftigen Reue, daß sie schier nicht zu trösten ist: mit einem Worte, Pelagia hat sich gänzlich bekehret. Wie ist aber dieses zugegangen?

PARS II.

Astus Hippolyti feliciter efficax.

Gute Wirkung.

Geliebte! wendet jetzt alle Kräften zur Aufmerksamkeit an: ihr werdet lernen die rechte, und leichteste Weise, wie man sich zu einem ernstlichen Haß der Sünde, und zu einer wahren kräftigen Reue aufmunteren solle, und kann. Pelagia hat Hippolytum die Lobrede von seinem Wunderspiegel nicht ausmachen lassen, sondern aus Begierde, dessen geschwind habhaft zu werden, ihm gähling den Mantel voneinander, und den Spiegel aus der Hande gerissen. Aber kaum hat sie einen Blick hineingethan, ist sie verwirret, erbleichet, erstarret. Was siehet sie dann? Ein Wunderding! Ihr ganzes Leben siehet sie in einem Anblicke also schändlich, also gräußlich, also erbärmlich; vorgestellet, daß sie ganz erstaunet, vor Abscheuen ab ihr selbst schier in Ohnmacht dahin gesunken, sonderbar, weil da Hippolytus seiner Schanz nicht vergessen, und in einem tiefern Ton also hat angefangen reden: Elende Sünderinn, wie lang wirst du fortfahren die Geduld deines Gottes mit deinen Lastern zu mißbrauchen? Siehest du, wer du bist? Warum schlagest du die Augen unter? Schaue! schaue! eine Mörderinn deines Erlösers bist du! weist du, wer dieser ist? Siehe! Wie

viel

viel Dörner im Haupt stecken? In was heissen Zäheren die Augen schwimmen? Was tiefe Wunden den Leib peinigen? Was große Schmerzen das Herz quälen? Wer ist er? Ecce homo! siehe o Mensch, dein Gott ist Mensch worden, und ein so armseliger Mensch, vir dolorum; wer hat es gethan? Seine Liebe, und deine Sünde! Pelagia, gehe in dich selbst: also hat dich Gott geliebet, daß er für dich gestorben: also hast du seine Liebe verachtet, daß du die Ursache seines Todes täglich in dir erneueret hast! Was der Blitz vom Himmel bey Saulo, das haben die Donnerworte Hippolyti bey Pelagia gewirket. Sie liegt zu Boden mit bittern Zähern überronnen, und fragt mit bebender Zunge: Quid me vis facere? Ehrwürdiger Herr! was soll ich thun? Ich erkenne leider die Wahrheit! o Sünde! verdammte, verfluchte, vermaledeyte Sünde! O Gott wie barmherzig bist du mit mir! o Gott! o Liebe! und ich habe dich nicht geliebet! Ehrwürdiger Herr! wie ist mir? Was empfinde ich! ich habe ja sonst wohl öfter ein Ecce-Homo-Bild, oder meinen Heiland am Kreuze gesehen. Aber (was mir sonst niemal geschehen) heut blutet bey diesem Anblicke das Herz: heut siehe ich, was die Sünde sey: ich empfinde, Gott will aus dieser Sünderinn ein Büßerinn machen. Herr Hippolyte!

sey er mein Führer: was soll ich thun? Digitus DEI est hic, antwortet Hippolytus, der Finger Gottes hat dich berühret, mein Pelagia. Das ist der Frucht der kurzen Betrachtung des bitteren Leidens Jesu Christi, dessen du dich schuldig gemacht; aber brauche jetzt die Gnade: folge dem Triebe: greife zum Werke: die wahre Buß wird mit Zäheren nicht satt. Wie geredet, also gethan. Mit Erstaunung des ganzen Florenz ist Pelagia aus einer offentlichen Sünderinn ein offentliche Büßerinn worden. Sie hat sich alsobald in ein Kloster versperret, und ist darinn in höchster Strengheit bis zu ihrem seligen Hintritt verharret. So ernstliche, und dauerhafte Reue hat ein einzige Betrachtung erwecket. Jetzt gehet, und sagt, ihr wisset nicht, wie ihr in euch eine wahre Reue, und Haß der Sünde sollet erwecken. Erkennet, was die Sünde sey, iniquitatem meam ego cognosco: und so oft ihr beichtet, betrachtet alle euere Sünden. Merket euch das: alle euere Sünden zugleich, nicht nur etliche: ja! alle betrachtet in einer Sünde! in was für einer! Ey! hanget ja an allen Wänden ein Crucifixbild: das sehet an: Peccatum meum contra me est semper: Jesus am Kreuze, o Sünder! Jesus am Kreuze ist deine Sünde, Jesum hast du getödtet, und du sagst, es kann deine Sünde dich nicht

reuen! ach betrachte doch: wer hanget? Von wem ermordet? Für wem gestorben? Du mußt ein Stein seyn, wenn du nicht mit einem Lieb- und Reue vollen Xaverio zerfließest, und seufzest: pro me peccatore. Ach ich bin Ursache, daß Jesus gekreuziget worden: peccatum meum, meine Sünde ist Jesus am Kreuze! Jesus gekreuziget, Jesus mein Gott! O Gräuel für mich! O Liebe von ihm! O Schmerz! O Sunde! So hat Pelagia bis in das Todbett geseufzet, und ist, wie sie in der Buße gelebt hatte, also in der Buße selig gestorben. Christen! wie oft weinet ihr über ein Unglück, über ein Unbild, über einen unverhoften Zufall? Ach! sparet die Zäher für euer Sünde: oder doch weinet alsdann erst über andere Uebel, alsdann erst, wenn ihr genug beweinet habet das größte Uebel.

Die vierte

Geschichtpredigt.

Vitulus aureus,

Oder

Des Volks Gottlosigkeit, des Aarons Furchtsamkeit, des Moysis Eifer.

Lehr.

Die Sünde ein Uebel würdig aller Uebel.

Vers. Tibi ſoli peccavi, & malum coram te feci, ut juſtificeris in ſermonibus tuis, & vincas, cum judicaris.

Dir allein hab ich geſündiget, und vor dir hab ich Böſes gethan, damit du gerechtfertiget werdeſt in deinen Reden, und den Sieg erhalteſt, wenn du gerichtet wirſt.

Nachdem David den Unterricht gegeben, daß er den Haß der Sünde in ſich erwecket, mittels einer ernſtlichen, und öftern Betrachtung des Gräuels der Sünde

(den

(denn ich erkenne den Gräuel, sagt er, und meine Sünde stehet mir immer vor Augen, cognosco, & contra me est semper) erkläret er im fünften Vers zum Ueberfluß, was er denn häßliches in der Sünde bey dieser Betrachtung ersehen, und reifer überleget habe. Tibi soli peccavi, & malum coram te feci! Zwey Umstände, sagt er, sind in der Sünde, welche ich vor andern verfluche, tibi, coram te! gesündiget hab ich wider dich meinen Gott, höchsten HErrn, größten Gutthäter: gesündiget hab ich in deinen Augen! ach in deinen Augen! unendliche Heiligkeit! verfluchte Sünde! dir, vor dir, tibi, coram te. Das sind zwey Puncten, welche die Sünde so Gräuelvoll machen, ut justificeris in sermonibus tuis, & vincas, cum judicaveris, daß, wenn du o Gott kommen wirst mich zu richten, oder wenn du von Menschen wegen meiner gerichtet werden sollest, cum judicaris, dir nothwendig jedermann recht geben muß, in sermonibus tuis, wie scharf immer das Urtheil ausfallen solle, welches du wider mich aussprechen wirst. Wir, Geliebte, können uns diese Glaubenswahrheit niemal in Kopf bringen, daß wir ernstlich urtheilen, daß wir durch eine einzige Todsünde Ursache des Todes Christi seyn: daß eine Todsünde ein so gräuliche That sey, daß dafür un-

möglich gewesen der göttlichen Gerechtigkeit vollkommen genug zu thun, ausgenommen durch eine göttliche Person, so sich bis zu unserer Menschheit erniedrigte: ja der mehrere Haufen gehöret unter jene unsinnige Leute, von welchen Proverb. 10. geschrieben stehet, stultus quasi per risum operatur scelus, daß sie über eine Todsünde nur lachen, und was man von dero Gräuel redet, leichter Dinge über ein Hauß hinausblasen.

Lasset uns aber betrachten, was David betrachtet hat: tibi! coram te, was das sey 1. Wider Gott sündigen. 2. In Gottes Augen sündigen. Ich hoffe zu Gott, heut werde ich erhalten, was ich durch drey Predigen gesuchet, nämlich einen ernstlich- und unaufhörlichen Haß der Sünde. Ich habe euch gezeiget, wie elend ein Sünder sey, damit ihr auf Mittel gedenket, euch aus diesem Elende zu reißen: ich hab erwiesen, daß einzige Mittel sey ein wahrer Haß wider die Sünde: ich hab dargethan, daß den Haß zu erwecken nothwendig sey die Betrachtung der Sünde: das sind eitele Vorbereitungen zu Belagerung harter Herzen: aber heut soll es mit der Hülf Gottes Ernst werden, und brechen.

PARS

PARS I.

Populi impietas.
Des Volks Gottlosigkeit bey dem goldenen Kalb.

Ich führe euch in die Wüsten zu dem Fuß eines seltsamen Bergs, der ganz mit Feuer und Rauch umgeben ist. Auf dessen Spitze hat sich ein Engel an Gottes statt herunter gelassen. Die Erde erschüttert sich: der Luft erschallet von Mark und Bein durchdringenden Posaunenschalle: das entsetzliche Geprassel der Donnerklapfe entselet die Ohren: das ganze Volk Gottes liegt um den Berg herum in Forcht und Zittern zu Boden: und der göttliche Bottschafter verkündet mit erhabener Stimme, welche Klippen und Felsen springen könnte, die zehn Gebothe des Allerhöchsten. Der Nam des Bergs ist Sinai: das Volk die Israeliten auf der Reis aus Egypten, ein Volk, welches Gott ihm eigen machen, und heiligen wollte. Dieses Werk gewisser auszuführen ruft der Engel nach Verkündigung des Gesetz Moysis zu sich auf den Berg, und haltet mit ihm eine vierzig Tag und Nacht lang daurende Unterredung, bis er ihn endlich am ein und vierzigsten Tage entläßt, nachdem er ihm das Gesetz auf zwey steinernen

nen Tafeln mit seinem Finger geschrieben überantwortet hat pro memoria, zum Angedenken. Wirklich trittet Moyses aus dem Nebel hervor, und kommet zu Josue, der seiner schon wartete, und zweifels ohne erwartete, Moyses werde nach so langem Umgange mit Gott ganz fröhlich, und Freudenvoll ihm entgegen kommen. Er siehet sich aber betrogen. Moyses ist ganz melancholisch: das Angesicht ist bestürzet: die Augen niedergeschlagen: er redet kein Wort: nur das Herz bricht denn und wenn in aus der Tiefe geholte Seufzer hervor. Endlich als sie vom Berge herab nahe an das Thal kamen, stehet er gähling still, und spitzet die Ohren. Josue thut desgleichen: schreyet aber auf: Holla! ich höre das Getümmel einer Schlacht! aber Moyses schüttelt den Kopf, und sagt mit größtem Kummer: Josue du irrest, das ist kein Geschrey der Streitenden, oder Flüchtigen: sondern die Leute frohlocken und tanzen. Ach lasse uns eilen: das Volk hat gesündiget! Bald darauf sehen sie den Frevel mit Augen: und Moyses von Eifer entzündet zerschmettert die Tafeln an einem Felsen, weil er das Volk für unwürdig hielte, in den Bund Gottes zu treten. Gott hatte dem Moysi die Sünde des Volkes schon auf dem Berge geoffenbaret, und gesagt: peccavit populus tuus, dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, & deleam eos! dein Volk

hat

hat gesündiget! lasse mir freye Hand, daß mein Muth sich ergieße, und sie aufreibe! Es wäre auch mit dem ganzen Volk geschehen gewesen, wenn nicht Moyses gebethet, und sich zum Gegenwurf des göttlichen Zorns erbothen hätte, sprechend: HErr verzeihe ihnen diese Sünde, oder lösche mich aus von dem Buch der Lebendigen! große Liebe! aber was ware wohl die Sünde des Volkes? Ihr wisset es schon: ein goldenes Kalb bethete es an Gottes statt an, welche Bosheit! ja, dieser Frevel verdiente den gänzlichen Umsturz der jüdischen Gemeinde: dem Moyses hat sie ihre Erhaltung zu danken. Merket euch das, ihr Feinde der frommen Seelen! ihr, die ihr mit Spöttlen, mit Auslachen, mit Verleumden, mit Verfolgen die Sache dahin bringen möchtet, daß alle euch gleich wären, merket euch das, und wenn ihr nicht fromm leben wollet, hindert wenigst andere nicht: ihr schadet euch selbst. Je weniger Fromme in der Stadt sind, desto bälder wird Gott das Rachschwert wider die Gottlose zucken. Besonders gehet diese Lehre an politische Frevler, welche sich nicht scheuen wider die Menge der Ordensleute, sonderlich wider die gute Klosterfrauen schimpflich aufzuschneiden, unter dem Vorwande, es seyen ja die eingesperrte Nonnen dem gemeinen Wesen nichts nutz. Ey freylich sind sie durch ihr unschuldiges Leben, durch so

viel Gebeth, und Psallieren, durch so strenge Bußwerke, und Fasten (nichts von andern Tugendwerken zu melden) nur gar viel nutz! oder weis man denn nicht aus der Schrift, daß zehn einzige Fromme erklecket hätten die Stadt Sodoma von dem Feuerregen zu erhalten? Darf ich offenherzig meine Meynung sagen? Wenn in mancher Stadt weniger Klöster wären, wer weis, wo die Stadt wäre. Wie da? Giebt es denn außer den Klöstern nicht auch fromme Leute? Gott lob, es giebts: das laß ich nicht nur zu, sondern will es von hohen, mittlern, und untersten Standspersonen behaupten: aber eben diese Fromme sind gewiß so demüthig, daß sie ganz gern bekennen, daß sie jenen Ordenspersonen, welche ihrer Regel mit Ernst nachzuleben beflissen sind, nicht so leicht gleich kommen können, welches auch niemand anderer, der etwas in der Geistlehre erfahren ist, mir in Abred stellen wird, obschon ich auch für das nicht gut stehe, als wären in den Klöstern alle, ja auch nur der mehrere Theil lauter heilige Leute: genug, daß wenig, oder gar kein gottlose Seele in Klöstern anzutreffen sey.

Nach diesem kurzen Absprung, welchen ich wegen gewissen, vielleicht nicht gar zu katholisch gesinnten Klosterfeinden hab machen müssen, kehren wir wiederum zur Geschicht.

schicht. Sehet zu, Auserwählte, was für ein Sünde die Israeliter begehen, daß sich darüber Gott bey Moyse so häftig beklaget. Ein goldenes Kalb ist mitten im Lager aufgerichtet: dieses bethen sie an: dem opferen sie: dieses nennen sie ihren Gott, und haben ihm zu Ehren einen Festtag angestellet, welchen sie mit Mahlzeiten, Spielen, Singen, und Springen hochfeyerlich begehen, eben da Moyses von Gott zurück kommet. Hier werdet ihr freylich zürnen über so verblendte, so gottlose Leute, und billig, denn was ist das für ein fluchwürdige Bosheit, ein goldenes Kalb seinem Gott gleich schätzen, oder gar vorziehen! und zwar, da sie Gott erst vierzig Tage zuvor in der Person des Engels, der die Gebothe verkündet, die Treue geschworen hatten, jenem Gott, der sie mit so viel Wunder aus Egypten geführet, und mit so viel Wunder auf dem Wege begleitet. O ein solche Untreue, ein solcher Undank, ein solche gottlose That hat ja verdienet, daß sie der Erdboden alle verschluckte! wäre ich Moyses gewesen, ich hätte für sie niemal gebethet. Gemach mit dem Eifer, mein Christ, denn der heilige Paulus hat eine Frage an dich zu stellen: qui judicas alterum, nonne te ipsum condemnas? Rom. 2. sage her, warum kommet dir die Sünde der Israeliten so grell vor? warum sind sie so gräulich?

Ey den wahren Gott auf die Seiten setzen, und an statt seiner ein Kalb verehren, kunte wohl ein grössere Verachtung seiner Herrlichkeit seyn? Gar klug geurtheilet: aber te ipsum condemnas, das Urtheil hast du über dich selbst gefället, mein Christ, oder um wie viel hast du Gott weniger verachtet in deiner Sünde, als sie in ihrer? Nein! sagst du, ich hab mit der Meynung nie gesündiget, daß ich wollte Gott verachten. Das will ich glauben: die Meynung hast du nie gehabt: aber was ist in der That geschehen? Es scheinet wohl, du verstehest nicht recht, was sündigen, was das sey, Gott beleidigen: so merke denn auf: wenn du wohl fassest, was ich wird sagen, sollen dir vor Schauder, und Grausen ab der Sünde die Haar gen Berge stehen. Der Heil. Thomas und alle Schulen mit ihm lehren, daß ratio formalis peccati, das ist, die eigentliche Natur der Sünde zwey Dinge in sich einschließe, aversionem a Deo, & conversionem ad creaturam: man wendet sich ab von Gott, und kehret sich zu einem Geschöpfe. Siehe, daß Geschöpfe, dem zu Lieb du sündigest, ist das goldene Kalb: ist der Götz, den du an statt Gottes anbethest. Rachgieriger! Gott sagt dir: verzeihe deinem Feinde! du sagst: mein Ehr läßt es nicht zu! siehe! dein Ehr ist dein Götz, ist dir lieber als Gott. Unkeuscher! Gott sagt dir: non mechaberis!

es

es ist dir nicht erlaubet mit dieser Person ein solche Gemeinschaft zu pflegen. Du sagst: ich liebe sie viel zu sehr, ich kann sie nicht lassen! siehe! der Wohllust ist dein Götz! ist dir lieber als Gott. Geitziger! Gott sagt dir, non furtum facies, du sollst nicht stehlen, nicht betrügen, nicht wuchern! du sagst: das tragt ein! die Gelegenheit kann ich nicht versaumen, siehe! der Gewinn ist dein Götz! ist dir lieber als Gott, weil du dem Gewinn, dem Wohllust, der Rache nachlaufest, ungeachtet der Ungnade, in welche du dich stürzest bey Gott, aversio a Deo, conversio ad creaturam.

Verstehest jetzt noch nicht, was David so bitterlich klaget, wenn er sagt: tibi soli peccavi! Ach Gott! ach Gott! was hab ich gethan! ach dich hab ich beleidiget, dich, dich, dich meinen einzigen Gott, meinen höchsten HErrn, meinen Erschaffer, Erlöser, Seligmacher, und alles! ach tibi, dich hab ich beleidiget! Ey! wie? Wie kann ein Mensch Gott beleidigen? Kann er ihn morden, verwunden, schlagen? Das nicht, ausgenommen dem Willen nach: aber entunehren, und verachten kann er Gott, und das heißt Gott beleidigen, und das geschieht durch jede Todsünde, aversio a Deo: du wendest dich von Gott ab: conversio ad creaturam, du wendest dich zu dem Geschöpfe: kurz, an

statt

statt daß du anbethest den Willen, und Geboth Gottes, bethest du an, und ehrest wider Gott deinen eignen Willen, und böse Neigung. Diese ist das goldene Kalb, dem du mit Abwerfung der Bildniß Gottes einen Altar in deinem Herzen aufgerichtet hast. Gott zu Trutz, Gott zur Verachtung hast du gesündiget. Laugnest es noch? Protestirest noch, du wollest durch deine Sünde Gott ja nicht verachten, sonder einer bösen Neigung genug thun? Protestiere, so lang du willst: das Werk giebt Zeugniß wider dich. Gott ist der HErr, dem alle Geschöpfe zu gehorsamen schuldig sind, ego Dominus: und du sagst nescio Dominum, ich weis um keinen HErrn! ich laß mir nicht einreden: heißt das nicht Gott verachten? Gott hat mit unendlicher Weisheit für dich gesorget, ein leichtes, ein nutzliches, in zehn einzigen Gebothen bestehndes Gesetz aufgesetzet: dadurch will er dich selig machen, und sagt: willst du zum Leben eingehen, so halte die Gebothe! du antwortest: sentio aliam legem, ich empfinde in mir ein anders Gesetz, nach meinen Neigungen: das gefallet mir besser: meinethalben gebiethe Gott, was er will: ich thue, was mich freuet: heißt das nicht Gott verachten? Gott redet dir eindringlich zu Herzen, und sagt: wisse, daß ich den Sünder sowohl, als die Sünde unendlich hasse! Schaue nur auf den Calvariberg, da hanget

mein

mein Sohn für die Sünde: also hasse ich die Sünde! Schaue den Himmel an, hæc omnia tibi dabo, alle dessen Schätze, Freuden, Wohllüsten sollen dein seyn, wenn du nur die Sünde fliehest. Schaue in die Hölle hinein, dieß ist das Hauß, und die erbärmliche Wohnung der Sünder; o so fliehe die Sünde; was antwortest auf solche Einsprechungen? Du schlagest sie aus, als böse Gedanken; du spöttlest, und sagst: was frag ich nach dem Himmel, wenn mir nur wohl ist auf Erden; ich förchte die Hölle nicht: brinnen ja mehrer mit mir: meinethalben mag Christus am Kreuz hangen, so lang er will: das macht mir keine Unruhe: meinethalben mag Gott grausen an meiner Sünde: aber ich finde meine Freude darinn: was frage ich nach seinen Versprechen: An den Himmel gedenken ist allzeit fruhe genug: was achte ich sein Drohen? Vielleicht ist ihm nicht Ernst. Wenn ich einmal den Lust genug gebüßet hab, will ich schon umkehren: da klopfe ich an die Brust, und sage: O HErr sey gnädig! mit deme ist alles verbessert. Wie? Heißt das nicht Gott verachten? Oder thue ich dir noch unrecht? So gottslästerlich, sagst du, hab ich niemal geredt; Sey es: aber also haben geredet deine Werke. Ein Wunderding; Gott mit Worten verachten, das getrauest dir nicht: aber verachten im Werke, da trauest

du

du kein Scheuen! Erstaunet ihr Himmel, und erzitteret ihr Porten des Himmels: der HErr des Himmels wird auf Erden verachtet, und man haltes es für nichts: ja, ... O liebste Zuhörer, o Gräuel! O Entsetzung! was siehe ich?

PARS II.

Aaronis timiditas.

Des Aarons Forchtsamkeit.

Ach die Obrigkeit! welche an statt Gottes die Sünden auf Erden, wenigstens die offentliche Sünden abstrafen sollte, die Obrigkeit, haltet selbst mit! die Obrigkeit, welche regieren sollte, läßt sich regieren! Ich siehe den Aaron einen Bruder des Moysis selbst für den neugegoßnen Gott den Altar bauen: ich höre ihn den Festtag verkünden. O das ist zu viel: wenn der höchste Priester nicht wehret, ja selbst zur Abgötterey hilft: was wird es werden? Wer wird denn wöhren? Daß sich aber ein solcher Mann zu einer so gräulichen That verleiten hat lassen, wie ist doch das zugegangen? Ich will es kurz geben. Wie das Volk aus Begierlichkeit, also hat Aaron aus Furcht gesündiget. Moyses wollte dem unbändigen Volk zu lang auf dem Berge ver-

verweilen: die erst vor etlich dreyßig Tagen vom Engel verkündete Gebothe Gottes wollten schon zu schwer fallen: und die muthwillige Bursche wünschte ihr einen Gott, der nicht so streng wäre, als der Gott, der seine Macht an den Egyptiern erwiesen hatte: ein Kalb an Gottes statt war recht für solche Fleischbengel: So därften sie sich ihrer Ausgelassenheit halber nicht förchten. Sie versammeln sich denn vor dem Aaron, und begehren kurz um: Surge, fac nobis Deos, er sollte ihnen Götter machen: sie wußten ja nicht, was etwan Moysi widerfahren wäre, daß er so lang verweile: kunnten, und wollten auch nicht länger in dieser Wüste verharren. Wie verhaltet sich Aaron in solcher Gelegenheit? Beobachtet die saubere Politik, dergleichen sich nachmal auch Pilatus bedienet. Gott will Aaron nicht beleidigen: aber das Volk wider sich aufhetzen, das will er auch nicht. Was thut er denn? Er stellet sich, er wolle dem Begehren willfahren: begehret aber, sie sollten alle ihre, ihrer Weiber, und ihrer Kinder goldene Ohrenring zu ihm bringen, in Hoffnung, sonderlich die Weiber wurden sich weigern solches Opfer zu thun, und also er mit guter Manier sich der Gefahr dieses Lasters entziehen können. Aber der kahle Staatsstreich hat fehl geschlagen. Das Volk war behend mit einer Menge Ohrengehänge zugegen. Aaron

wird gezwungen ein Kalb daraus zu gießen, welches als das Volk auf dem Altar zur Anbethung aufgestellet ersehen, schrye alles mit Ungestüme zusamm: Israel! dieß ist der Gott, der dich aus Egypten geführet hat! O Aaron! hörest du die Gottslästerung? Er höret sie ja. Aber er war schon zu viel gewichen: und das Volk, so das merkte, war übermüthig erkecket, daß ihm also aus Forcht des Todes das Herz in die Schuhe gefallen, und er aus einem Regenten ein Knecht seiner Unterthanen ist worden. Doch will er thun, was er kann: Cras, sagt er, solennitas Domini est. So sey es, morgen wollen wir dem neuen Gott ein Fest halten, und opfern, immerdar in der Hoffnung, es werde etwan Moyses in Bälde zurück kommen, und alles verhindern. O du albere Obrigkeit! so gehet es, wenn man solche Zitterer einer Gemeinde vorsetzet. Nicht nur das gemeine Beste, sondern auch die Rechte Gottes müssen leiden. Sehet ihr die Verachtung! Ach die feige Forcht, wie weit hat sie es bey uns Katholiken gebracht! doch man hat ja genug Courage, wenn es um unsere Haußrechte, um den Rang, um die Ehre zu thun ist? Da wachet, laufet, schreyet, schreibet, zanket man: ja man waget Leib und Leben daran: wenn aber die Sache Gott angehet, und einen Ernst erfodert, hat man tausend Ausflüchten: man erbleichet und erstummet über

un-

ungewisse Zufälle, futura contingentia: man ziehet sich zurück, als hätte man den Himmel schon krachen gehöret: mit nächsten, glaubet man, falle er ein. O heilige Kirche, wenn du in deinem Anfange an statt der unüberwindlichen Marterhelden solche Zitterer erzogen hättest, wie leicht hätte man dich in der Wiege erstecket! Jetzt aber wird dieses Zitteren eine Klugheit genennet, und man schützet diese Aufführung aus Cicerone: malo magis timidus, quam parum prudens videri: Man will lieber für gar zu furchtsam, als für weniger klug gehalten werden. Liebe Männer! Ich ließe das gelten, wenn ihr nur die Starkmüthigkeit nicht gar aus der Zahle der Tugenden ausmusteren wolltet, eben da die Rechten Gottes durch eure Klugheit leiden müssen. O fleischliche, viehische, teuflische Klugheit! die darum auch Moyses in dem Aaron nicht lobte! Ach ja! Tibi! tibi! Dir o großer Gott wird durch die Sünde zu nahe getreten! Du, du wirst verachtet, verschimpfet, ausgerauschet: und das nichtswerthige Geschöpf wird seinem Schöpfer spöttlichst vorgezogen. O Gräuel der Sünde! und du, o HErr! du kannst zusehen, da solche Unthaten nicht nur wider dich, sondern auch vor dir, coram te, nicht verborgen, sondern in deinen Augen geschehen. O Sünder, wo kommet es hin? das Aug der Menschen scheuest du: Das Aug Gottes achtest du wenig, als wäre es gänzlich er-

blindet! Hast du was Uebels im Sinne, o wie lang kommet dir der Tag vor? Du wünschest, daß nur die Sonne bald untergehe: du zürnest, wenn der Mond scheinet: wenn die dicke Wolken den Himmel überzogen haben, und sich kein Stern mehr blicken läßt, da frohlockest du: da eilest, da wagest du, was der Brief vermag, darum, weil du glaubest, jetzt, jetzt seyen alle Augen geschlossen, jedermann schlafe, niemand sehe dich! Wenn du artige Dicke erdenkest deinen Nächsten zu betrügen: das freuet dich, warum? Niemand merkts. Wenn du mit gleißnerischen Gebärden deine heimliche Pratiquen, Ehebrüche, Rathschlüsse also bedecken kannst, daß du vor der Welt für einen guten Christen, für einen treuen Beamten, für einen ehrliebenden Ehemann paßierest, da frohlockest du, warum? Niemand kennet mich. Wenn du nur verborgene Winkel kannst finden, in denen du deine Schandthaten verscharren kannst, so bist du zufrieden. Warum? Niemand weis es. Aber bist du denn taub, daß du das Geschrey deines Gewissen nicht hörest: Gott weis es! Gott kennet dich! Gott merkts! Gott siehts! ja du hörest wohl dieses Geschrey: aber du achtest es nicht: du gedenkest, wenn mich nur die Leute nicht sehen: was frag ich nach Gott! du machst es, wie jener Dieb, welcher, nachdem er in einem Pfarrhofe eingebrochen, und schon mit dem eingeholten

Raube davon eilte, sahe er ob der Thüre geschrieben diese Worte: Gott siehet dich: stracks schriebe er darunter: Aber der Pfarrherr nicht! lachte ihm die Haut voll, und machte sich aus dem Staube. Hier zwinget mich der Schmerz, daß ich mit dem weisen Syrach c. 37. aufschreye: O præsumptio nequissima! o verfluchte, boshafte, verdammliche Vermessenheit! Coram te! also lebet man vor dir o Gott, also in deinen Augen! ach wenn du ein goldenes Kalb wärest, so kunnte man dich nicht weniger achten. Ey! sollten nicht alle Geschöpfe sich mit Moyse ereifern, und solche Verachtung des Schöpfers rächen? Nein! Gott hat Moysi was anders befohlen.

PARS III.

Moysis zelus.

Des Moyses Eifer.

Moyses, Geliebte, ist eben an selben Tage von dem Berge in das Thal gestiegen, da das Volk in aller Fruhe dem Kalb geopfert hat, und jetzt wirklich um den vierfüßigen Gott unter Gesängern, und Jubelgeschrey muthig herum tanzet. Das siehet der Mann Gottes: und damit man erkenne, daß heilige Leute auch Feuer im

Leibe haben, und sich des Zorns, den sie sonst scheinen gar unterdrücket zu haben, zu Erhitzung des Eifers für Gottes Ehre meisterlich zu gebrauchen wissen, ergrimmet er also, daß er die zwo Tafeln an einem Felsen zerschmettert: darauf den geraden Weg in vollem Laufe mitten durch den tollen Haufen der unsinnigen Abgötterer, auf das Kalb zugeeilet, den Altar umgestoßen, den Götzen zertrümmert, ins Feuer geworfen, zerlassen, zu Staub zerriben, in das Wasser gestreuet, und davon die abtrinnige Götzenknechte zu trinken gezwungen. Sehet, was da vermag ein herzhafte Obrigkeit! Jene, welche kurz vor den guten Aaron als einem Haasenherzigen Zitterer so häftig erschrecket, zittern jetzt selbst, und sehen ganz geduldig zu, wie ein Mann ganz allein, ohne mit andern Waffen, als nur mit dem Eifer Gottes entzündet daher rennet, und den ganzen Muth gewaltthätig zerstöhret: alles ist auf einmal still: Niemand widersetzet sich: sie henken die Köpfe, und erwarten noch weiter, was der obriste Heersführer, Gottes Zorn zu besänftigen, wider sie vornehmen werde. Es ist aber das Urtheil schon ausgesprochen. Moyses stellet sich zum Eingange des Lagers: er rufet mit heroischer Stimme: Si quis est Domini, jungatur mihi! Wohlan, wer unschuldig an dieser Sünde ist, der komme zu mir! und als sich eine große Menge aus der

Zunft

Zunft Levi bey ihm versammelt, giebt er Befehl im Namen Gottes, sie sollten im Lager auf- und abgehen, und wenn sie antreffen wurden, und erkenneten dieses Lasters theilhaftig zu seyn, sollten sie ohne Barmherzigkeit, oder Absehen auf die Person durch das Schwert hinrichten. Alles wird hurtig vollzogen. Sie entblößen ihre Schwerter: wer immer entgegen kommet mit zerrissenen Ohrengehänge, wird ohne Anstand ermordet: noch Bruder, noch Freund wird verschonet: das Singen hat sich verändert in Heulen, das Tanzen in Fliehen, das Spielen in Jammer: das Blut strohmet schier wie ein Bach, und drey und zwanzig tausend Menschen sind in einem Tage der Rache Gottes geopfert worden. So recht! und wer kann es misbilligen? Aber das ist nicht die größte Strafe. Zu förchten ist, es sey aus drey und zwanzig tausend Seelen keine der Hölle entrunnen, weil Moyses von Gott gedrungen kein Zeit zur Bereuung diesen Uebelthätern zugelassen. Wiederum recht, denn wer soll, o Gott! deinem gerechten Urtheile widersprechen? Tibi, coram te, wider dich sündigen, und vor dir sündigen, ist ein so gräulicher Frevel, ut justificeris in sermonibus tuis, & vincas, cum judicaris, daß die Worte deines Urtheils so scharf nicht seyn können, daß nicht Himmel, und Erden dir recht geben muß wider denjenigen, der sich

über deinen Ausspruch wollte beklagen. Ist aber deme also, christliche Zuhörer, wie ist euch um das Herz? Empfindet ihr noch keinen Haß wider den Gräuel eurer Sünde? Tibi? coram te! o das sind zwey Puncten, welche die Bosheit der Sünde unendlich vergrößern. Gott verachten wegen einem Geschöpfe, aversio a Deo, conversio ad creaturam! wer wird Worte finden genug zu erklären, wie entsetzlich das sey. O gebete Gott den Geschöpfen Erlaubniß, wie Moyses den Leviten, Sünder! wie wurd es dir gehen? Diesen Augenblick wurde dich dein Engel verlassen: die Sonne wurde ihre Strahlen verändern in feuerige Pfeil: die Erde wurde sich eröffnen dich zu verschlingen: das Wasser wurde dich mit Hause und Hof überschwemmen: der Luft wurde dich vergiften: das Feuer dich und die Deinige auffressen: deine eigne Pferde, deine Ochsen, deine Hunde wurden wider dich erwilden, und die Rache für den beleidigten Gott ausüben, wie es schon der elende Cain erkennet hat, da er ihm die Vorstellung machte, als seyen alle Geschöpfe wider ihn im Harnisch, omnis, qui invenerit me, occidet me! Vor allen wurden die Teufel sich hervor thun, und an dir versuchen, was wildes, und grausames ein erbitterter Haß aussinnen kann. Warum geschieht es aber nicht?

Gott wartet! Nequaquam ita fiet, sagt er: er haltet ein die Rachgier seiner Geschöpfe,

aus

aus Hoffnung, du werdest ja endlich jetzt dein Bosheit erkennen, bereuen, und abbitten O! so kehre dich zu dem Heiland, und seufze von Grunde des Herzens: Ach HErr! es ist mir leid! daß ich dich beleidiget hab! ach! ich hab dir, tibi, meine böse Neigung vorgezogen, ich, dein Geschöpf, ein Wurm der Erde, ein Handvoll Staub, ich hab dich verachtet, dich einen so großen HErrn, einen so liebenden Vater, einen so liebwerthen Gott! dich hab ich verachtet, und das in deinen Augen, coram te! o Entsetzung! o Bosheit! o Gräuel! aber es ist mir leid! es ist mir leid! Wie leid? Das kann meine Zunge nicht aussprechen: zerspringe mein Herz! rede du!

Die fünfte
Geschichtpredigt
Diabolus carnifex,
Oder
Der Teufel ein Henker.

Lehr.
Fallen aus Gebrechlichkeit ist menschlich, aus Bosheit ist teuflisch.

Vers. 6. Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: & in peccatis concepit me mater mea.

Denn siehe! in Bosheiten bin ich empfangen worden: und meine Mutter hat mich in Sünden gezeuget.

Bis hieher hat David die erste Ursache seiner Hoffnung vorgebracht, daß er nämlich Barmherzigkeit hoffe, weil er die Sünde von Herzen verfluche, und ernstlich wünsche, keine jemal begangen zu haben.

ben. Jetzt im sechsten Vers stellet er die andere vor, durch welche er hoffet Gott zur Erbärmniß über sich zu bewegen. Ecce enim, sagt er: ja freylich mein Gott hab ich schwerlich gesündiget: aber, was ist es endlich Wunder? in der Erbsünde bin ich empfangen: in der Erbsünde von meiner Mutter gebohren worden: daher entspringen die böse Neigungen: daher die so gewaltige Begierlichkeit, von der ich mich hab lassen bemeistern, zu meinem eignen so großen Schaden, daß ich zwar deinen Zorn verdienet hab: doch aber auch einiger Erbärmniß nicht unwürdig bin, als einer, der mehr aus Schwachheit als Bosheit gesündiget hat.

Da muß sich aber niemand einbilden, David wolle mit solchem Vorwande seine Sünde verkleineren: vielmehr giebt er zu erkennen, daß er durch einen so leidigen Fall gewitziget, habe verstehen lernen, wie schwach er sey: und daß er zu Genügen sey gewarnet worden, wie sorgfältig er hinfüro seyn sollte, alle böse Gelegenheit zu meiden, und hinreichende Mittel zu brauchen, durch welche er seiner Gebrechlichkeit möchte steuren, wie er denn auch gethan, und durch solche Sorgfallt verhütet hat, daß er wohl nicht mehr in die alte Sünde gefallen ist. Nun solche Erkenntniß seiner Schwachheit, welche ein Antriebe ist zu einer eilfertigen Buße,

mit

mit ernstlicher Vorsorge wider den Widerfall, muß freylich Gott gefallen, und kann ihn zur Erbårmniß bewegen. Aber was für eine Erbårmniß verdienen jene, welche nicht nur einmal, sondern leider nur gar zu oft erfahren haben, wie schwach sie seyen, und doch ungeachtet dieser Erkenntniß kein kråftiges Mittel zur Besserung anwenden, kein Gelegenheit fliehen, ja die Gefahr suchen, und lieben: was für ein Erbårmniß verdienen diese? Ich fürchte, die Maaß ihrer Sünde werde unversehens voll seyn, da sie es am mindesten besorgen. Also ist es jenem ergangen, von welchem P. Julius Recupitus ein sehr behutsamer und gottseliger Priester unserer Gesellschaft, der auch bezeuget, daß er, was er schreibe von einem andern frommen Priester, der gegenwårtig in der Stadt war, in der sich die Sache zugetragen, in industriis ad bonam mortem erzählet, wie folgt.

PARS I.

Malæ consuetudinis grave malum,
Oder
der üblen Gewohnheit großes Uebel.

Ein gewisser Jüngling (wir wollen ihn Asterium nennen) so gute Hoffnung er von sich gabe, daß die liebe Eltern, und das ganze Vaterland eine Freude an ihme

me zu erleben hätten, so unglückselig war er, daß er schon im zarten Alter, ich weis nicht von einem Schulgesellen, oder von einem Haußdiener, oder gar von seinem Præceptor, oder Hofmeister, weil leider! auch diesen nicht allzeit zu trauen ist, jene Sünde erlernet, welche die Schrift Gen. 38. rem detestabilem, eine verfluchte Sünde nennet: und war das Uebel schon so weit angewachsen, daß, was er anfangs vielleicht unwissend, oder aus Fürwitz zugelassen, bald darauf jetzt, mit seines Gleichen, jetzt mit sich selbst so oft verübte, als ihn der verbothene Wohllust gereizet, also, daß gar bald geschehen, was Augustinus klagt: Ex voluntate perversa facta est libido, & dum servitur libidini, facta est consuetudo, & dum consuetudini non resistitur, facta est necessitas: der böse Will hat sich der Geilheit ergeben: aus der Geilheit ist worden eine Gewohnheit: aus der Gewohnheit schier eine Nothwendigkeit. Freylich beichtete er oft, und allzeit redlich: weil er aber mit der Erzählung seiner Sünden zufrieden, an die Reue und Vorsatz nur obenhin gedachte: auch die zur Besserung erspriesliche Mittel nicht ernstlich brauchen wollte: sind seine Beichten hart für Sacramente, ja vielmehr für lauter Sacrilegia zu halten.

Ich wünsche, daß keiner, oder keine zugegen sey, dero Herz in dieser Beschreibung ge-

getroffen, zu bluten anfange, und seufze: Ach! eben dieses Unglück hat mich getroffen, und ich stecke in gleichem Elende bis über die Ohren! Sollte aber ein in so schändlicher Gewohnheit versenkte Seele sich hier einfinden, so bedaure ich ihren armseligen Zustand: und weil er höchst gefährlich ist, erbiethe ich mich mit guten Rathe ihr an die Hand zu gehen in Hoffnung, es werde dem gräulichen Uebel nebst göttlichen Beystande schleunigst abgeholfen seyn, wenn sie nur selbst ernstlich will. Dieß allein muß ich wissen: Vis sanus fieri? Ist dir ernst? willst ledig werden von deiner bösen Gewohnheit, oder nicht? willst nicht: so ist alles Rathen vergeben: Gott selbst kann, und will dir nicht helfen: willst du aber, so thue, was der heilige Bernhardus einem deines Gleichen zu thun mit guter Wirkung gerathen hat.

Ein mit solcher Pest behafteter Sünder kam einstens dem Heil. Mann zu beichten: er wurde mit allem Glimpf empfangen, und mit aller Geduld gehöret. Als er aber ausgeredet, wollte der heilige Mann auch reden: fanget an zu recapituliren, und wie oft, wie schwer, wie schändlich er Gott habe beleidiget, also eintringlich vorzustellen, daß der Sünder in bittere Zäher ausbrach, und mit Seufzen sagte: Ach! ich erkenne mein Elend wohl selbst: aber es ist schon zu weit

gekom-

gekommen: ich kann mich nicht mehr bessern, so gern ich auch wollte! Wie da? versetzet der Heilige: so wollt ihr doch ernstlich? Ja, ist die Antwort des Sünders, ja ich wollte! aber ich kann nicht! Mich mein Lebenlang von einem so lang gewohnten Wohllust enthalten! ich kann nicht! Bernhardus merket aus dieser Rede, dem elenden Menschen fehle es nicht so viel am Willen, als an dem Herze, welches aus Einbildung einer lebenlänglichen Enthaltung kleinmüthig und zaghaft, die Beschwerniß zu überwinden für eine Unmöglichkeit halte: nimmet ihn also weislich bey seinem Wort: saget guter Freund! hab ich euch doch nicht gesagt, daß ihr euer Lebenlang euch solltet enthalten: aber ihr werdet ja doch mit euch pactiren lassen. Wohlan! sagt mir denn, wie lang laßt ihr euch ein, daß ihr diese Sünde nicht mehr wollet begehen? Ist es zu viel, wenn ich ein halbes Jahr begehre? O! rufet hierauf der zaghafte Tropf, ein halbes Jahr! das ist zu lang: ist nicht möglich: ich kann nicht! So versprechet mir doch ein viertel Jahr, treibet Bernhardus weiter. Der Sünder antwortet: es ist allzulang: ich kann nicht! wenn ich aber ein Monat begehre, fahret der Heilige fort? der Sünder: ich kann nicht! der Heilige: doch werdet ihr eine Wochen versprechen? Der Sünder: auch das ist mir unmöglich! der Heilige: so müßt ihr wohl gar schwach seyn. Doch sey auch

dieses

dieses: ich begehre zu Ehren der heiligen Dreyfaltigkeit mehr nicht, als drey Tage: könnet ihr mir, oder vielmehr eurem Gott auch dieses abschlagen? Hier erstummet das Beichtkind: schämet sich ferner zu widersprechen: sagt zu: drey Tage, ist ja freylich nicht viel: drey Tage hoffe ich zu dauren: drey Tage versprich ich. Glück zu mein Kind! ist die Antwort Bernhardi, Gottes Gnade wolle dich stärken! gehe denn hin im Frieden, und komme nach drey Tage wiederum die Absolution zu begehren: dieser Aufschub solle dir nicht übel bekommen. Ich kann nicht sagen, was dieser arme Sünder durch seine drey Tage für schwere Versuchungen ausgestanden. Der arge Teufel sahe wohl vor, wohin Bernhardus mit seinem Rath ziele: darum hat er freylich nichts unterlassen, was dienen möchte, den angehenden Büßer auf ein neues zu stürzen. Er hat aber allzeit den kürzern gezogen. So viel er zusetzte, so oft ergienge die Antwort: nein, diese drey Tage nicht! diese drey Tage nicht! Am vierten Tage ist der glückliche Obsieger schon in aller Fruhe wiederum in dem Beichtstuhle: erzählet unter herab rollenden Freudenzäheren, wie glücklich er bishero gestritten: und begehret die nunmehr nach seinem Sinne wohl verdiente Absolution. Aber der kluge Seelenarzt unterwiese seinen Kranken, wie er noch zu dieser Arzney nicht wohl geschickt wäre. Gemach!

sagt

sagt er, nun habt ihr aus eigner Erfahrung gelernet, daß der Feind so unüberwindlich nicht sey, als ihr euch habt eingebildet: es nutzet euch, daß ihr es länger erfahret. Zeiget mir, daß ihr acht Tage dauren könnet, alsdann stellet euch wieder. Er gehorsamet nicht ungern: haltet sich acht Tage wie drey: kommet wiederum: wird auf vierzehn verwiesen. Endlich als er ein ganzes Monat starkmüthig erstritten, will er selbst nicht mehr markten: sondern verpfändet sich freywillig, sein Lebenlang nicht mehr solche Sünde zu begehen. Also hat er sich der Absolution würdig gemacht, und empfieng sie mit Frucht.

So viel kann der Mensch, wenn er ernstlich will, und einen bescheidenen Beichtvater hat, der ihn zu leiten weis. So ist auch diese Weise die Versuchungen zu überwinden die beste, und leichteste, nämlich, daß du mitten in der Hitze der Versuchung herzhaft dich entschließest, wenigst diese Stunde nicht, zu sündigen, ja eben darum diese Stunde nicht, weil du diese Stunde in Versuchung stehest. Es braucht nichts, als heldenmüthig sich hervor thun, und sagen: Nein: diese Stunde nicht! diese Stunde nicht! und eben darum nicht, weil es der Teufel zu dieser Stunde gern hätte. Wer ist, der nicht auch in der häftigsten Versuchung mit beyhaltender Gnade Gottes eine Stunde dauren könne? Ey!

eine kahle Ausrede, und nichtiger Vorwand ist es, wenn ein gewohnter Sünder sich entschuldiget, und sagt: ich kann nicht anders! Wäre der Vater gegenwärtig, so wurdest du nicht sündigen, so stark immer die Versuchung seyn mag: wärest du vergwisset, daß du nach Bewilligung in die Versuchung also gleich sollest erblinden, was gilts, du wurdest auch die häftigste Reizung besiegen. Probiere es nur! du wirst erfahren, daß du mehrer kannst, als du meynst, wenn es nur ernst ist.

Ich kann bey dieser Gelegenheit nicht unterlassen hier anzurühmen die neuntägige Andachten, welche man zu unterschiedlichen Heiligen löblich pfleget anzustellen, dergleichen eine zu dem großen Heiligen Xaverio erst heut als den vierten Merz den Anfang genommen hat. Man muß merken, daß solche Andachten auf neun Tage hinaus gestrecket werden, 1. Damit man sich durch längere Zeit in dem Vertrauen gegen einem Heiligen übe. 2. Damit die Andacht in solcher Zeit eifriger, als man sonst pflegt, geübet werde. 3. Damit man unter dem Schutz eines Heiligen eine neuntägige Zeit in Ueberwindung eines gewissen Lasters, oder Uebung einer gewissen Tugend von sich selbst die Erfahrung einnehme, wie leicht der Mensch das Böse lassen, und das Gute wirken möge, wenn er ihm ernst seyn läßt: und dieses letztere ist das

be-

beste, was einem Heiligen bey solcher Andacht gefallen kann. Darum wer die Xaverianische Andacht heunt angefangen hat, der hat wohl gethan, wenn er 1. fleißig um 6. Uhr fruhe bey dem heiligen Seegen, und Rosenkranz sich eingefunden hat. 2. Wenn er den vielmögenden Heiligen um eine gewisse Gnade in zeitlichem Anliegen von Tage zu Tage eifriger anflehen wird. 3. Wenn er diese Andacht mit Empfangung der HH. Sacramente beschlüssen wird. Was ich aber mit allem Nachdruck einrathe, und dem heiligen Xaverio das angenehmste seyn wird, ist dieses, daß, wer immer dieser Andacht oblieget, in sich gehe, und wenn er eine üble Gewohnheit an sich hat, sich diese neun Tage hindurch mit allem Ernst darwider setze, oder in der entgegen gesetzten Tugend sich fleißiger übe. Besonders ist dieser Rath gut vor junge Leute welche ihre Keuschheit, und Jungfrauschaft auf solche Weise kräftigst Xaverio anbefehlen werden, als einem sonderlichen Liebhaber solcher Tugend, als für dero Vollkommenheit er so gar im Schlafe wider die schändliche Träume bis zu Vergießung seines Bluts aus Ohren und Nasen gestritten hat. Solches Exempel setzen ihnen diese neun Tage vor Augen jene, welche in so gefährlichen Umständen sich befinden: streiten sie, und überwinden sie neun Tage nacheinander, so werden sie Herz empfangen, noch ferner zu streiten: Sie werden erfahren,

es sey wahr, was ich schon andersmal nach der Länge erwiesen: hart ist wider ein lang eingewurzelte böse Gewohnheit streiten: aber, wenn man nur nicht nachgiebt, so gehts! Darum Allerliebste! streitet wacker unter dem Schutz Xaverii wenigst neun Tage: so habt ihr überwunden für alle Tage.

PARS II.

Mali pœna.

Der übeln Gewohnheit große Strafe.

Allein dieser Rath ist unserm Asterio nichts mehr nutz: er ist schon elend gestorben, und zwar eines Todes, der weder schändlicher, weder erbärmlicher hätte seyn können. Denn vernehmen sie nur, Auserwählte, was die Geschicht meldet, und gräußlich zu hören ist. Eines Tages haben ihn die Seinige an dem Nagel der Bethstatt mit seinem eigenen Knieband erdrosselt, aufgehangen gefunden. Scapulier und Rosenkranz lagen in einem Winkel: das Angesicht ware kohlschwarz unterloffen, und entsetzlich aufgeschwollen: das Kinn lage auf der Brust: die Zung hienge über die Lefzen heraus gestrecket: das Haar bedeckte in voller Verwirrung die Stirne, und Augen. Der erste Anblick setzte einen jeden, der immer in die

Kammer kam, in Schrecken, Schauder, und Forcht. Zwar schnidte man bey dem ersten Anblicke das Band ab: forschete ein Lebenszeichen: schrie dem Unseligen die HH. Nāmen Jesus, und Maria in die Ohren: aber alles zu spat: Asterius ist todt, obwohl er noch nicht völlig erkaltet ist. Darüber gehet nun das Jammer an: es ist alles bestürzet, und hat ein jeder was besonders zu klagen. Dieser sagt: Ach Gott! was ist das für ein elender Tod! jener schüttelt den Kopf, und denket: also sterben, in einem so gefährlichen Alter, das ist mißlich: der dritte erwäget die Betrübniß der Eltern, und ganzen Freundschaft: alle stehen in Sorge wegen der armen Seele.

Sie haben auch Ursache zu sorgen: denn, obschon die Sünde heimlich war, auch Asterius lang in seiner äußerlichen Aufführung alles Gutes von sich versprochen hatte, und in dem Gottesdienste eifrig: in der Ehrenbietigkeit gegen die Vorgesetzte ein Exempel: im Studieren fleißig, und unermüdet gewesen: hatte er sich doch von einem oder andern Jahre her, gähling, und schier auf einmal verändert, also, daß, wer ihn gekennt, sich nicht wenig verwundert, und in der Stille nicht ohne Ursache den Argwohn gefasset hat, Asterius müsse Gift getrunken haben. Laßt euch das gesagt seyn liebe Eltern: wenn ihr in eurem Sohn, oder Tochter eine gählinge

Veränderung der Sitten merket: wenn sie auf einmal aus andächtigen lau, aus fleißigen faul, aus ehrenbietigen Kindern grobe und kecke Bursche werden, da habt Acht! es brimselt das Venusfeuer: brinnet es nicht, so gloschet es! suchet nach! suchet nach!

Unterdessen ist das erste Leidwesen über den Tod Asterii vorbey, und entstehet die Frage, wer doch der Urheber dieses Todes, oder der Mörder des elenden Jünglings seyn müßte? Im Hause sey niemand, den man kunnte beargwohnen: von Fremden sey niemand, der diesen Tag herein kommen wäre: sey also nichts anders übrig zu schließen, als Asterius müßte sich selbst erhenket haben. So wäre aber auch dieses nicht glaublich: denn was sollte er für Ursache haben gehabt? Er sey auch den gestrigen Tage ganz wohl auf, und munter gewesen, welches nicht hätte seyn können, wenn er ein so gräuliches Vorhaben im Sinne gehabt hätte.

Ich laß diese Leute gedenken, was sie wollen: wünschte indessen, weil Asterio nicht mehr zu helfen ist, daß jener, wer ihn immer verführt, zu diesen Trauervollen Spectackel gekommen wäre. Großer Gott! was für Herzstöße hätte er empfunden? Er hätte gelernet verstehen, was da sey eine Seele verführen! Ach wie leicht ist es einen unwissenden ge-

schricki-

schrickigen Knaben, oder ein unverständiges, fürwitziges Mägdlein mit Schmeicheln, Drohen, Betrügen, Lügen, Versprechen und Liebkosen zur ersten Sünde bringen! Aber o wie schwer ist die Verantwortung! o Verführer! wie soll ich dich nennen? Einen grausamen Meichelmörder? Einen heckenden Scorpion? Ein giftspeyende Schlange? Einen Marckedenter der Hölle? Ein Pest des Erdbodens? Einen grausamen Viceteufel, als dessen Stelle du vertretest? Ist alles zu wenig. Quid fecisti? sagte einstens Gott zu dem boshaften Cain, und wollte ihm den Gräuel des Brudermords vor Augen stellen. Es war freylich auch ein Gräuelvolle That, einen Menschen ermorden, und zwar einen unschuldigen, und was noch mehr ist, einen leiblichen Bruder: über das mit Betruge, unter dem Scheine der Freundschaft, und was die Bosheit recht teuflisch macht, aus Neid, weil Abel bey Gott mehr in Gnaden stunde: Allein vergleicht man die Mordthat des Cain mit der Verführung einer Seele: so ist diese Sünde in ihrer Wirkung weit schwerer, als jene. Cain hat freylich dem Abel das zeitliche Leben benommen, aber Abel hat dafür das ewige erlanget: ja man darf ihn den ersten Martyrer nennen: aber wenn du eine Seele zur Sünde verführest, was thuest du? So viel an dir ist, hast du deine, und des andern Seele ihrem Schöpfer, ihrem Erlöser, ihrem Se-

Seligmacher aus den Armen gerissen, und dem leidigen Teufel überantwortet. Doch ich habe geirret, da ich einen Verführer einen Viceteufel benamset, ich beschreibe ihn besser, wenn ich sage, er sey ein vermasquirter Teufel, dergleichen es in der Hölle nicht giebt. Der Teufel weis es wohl: wenn er in seiner eignen häßlichen Gestalt wurde erscheinen, und einen Menschen zur Sünde anreizen, wurde ihm niemand Gehör geben: wir machten das Kreuz: wir fluchten über ihn, und liefen davon. Darum hat er schon im Paradiese die Larven einer Schlange angeleget. Durch eine menschliche Masquera hätte er sich damals verrathen, weil noch kein Mensch auf der Welt war, als Adam und Eva: Jetzt aber dienen anstatt der Schlangen die Menschen b ſſer. Die Menschen leihen dem Teufel ihre Augen, ihre Hände, ihre Füße, ihre Zungen, ihre Kleidung: also vermummet wird er höflich empfangen: man gehet ihm entgegen: man horchet ihm zu: man läßt sich reizen: ja damit man ihn noch weniger scheue, giebt man ihm die schönste Nämen: es heißt: er ist mein Freund, mein Liebster, mein Amant! Aber o verruchter Gesell! was hast du für einen Nutzen von dem Dienste, den du dem Teufel leistest in Verführung der Seelen? Was die Schlange hat gewonnen, wartet auf dich, nämlich der Fluch Gottes, quia fecisti hoc: maledictus es in-

ter

ter omnia animantia, & bestias terræ! Löwen, Tiger, und Drachen will Gott lieber sehen, als dich! Super pectus tuum gradieris omnibus diebus vitæ tuæ: Dein Herz wird immer in Staub und Koth herum ziehen: kein Trost, kein Freud hast von Himmel zu hoffen so lang du dich nicht aufrichten wirst. Inimicitias ponam inter te & mulierem, semen tuum, & semen illius! So gar Maria, die sonst ein Zuflucht der Sünder ist, ist dir feind, und mag dich nicht sehen. Jetzt mache die Rechnung, wie dich Christus ihr Sohn, dein Richter werde empfangen. Ach der gute Hirt hat das Schäflein so lang gesucht: mitten aus denen Wölfen entrissen: und über Berge und Thale voller Freude auf seinen Schultern zurück getragen. Auf dem Wege kommest du ihm entgegen reißest das liebe Thier von dem Halse, und schneidest die Gurgel ab. Was Schmerz! was Unmuth! was Zorn wird den guten Hirten einnehmen? Giebe acht! eben dieser Hirt wird dein Richter seyn, ein strenger, ein eifersüchtiger, ein unerbittlicher Richter!

PARS III.

Mali vindex.

Der Strafe Ausübung.

Aber weil ich den verführerischen Seelenmördern ihre Unthat unter die Nasen reibe, ist der Mörder Asterii schon offenbar worden. Asterius hat sich nicht selbst erhenket, sondern ist von einem andern aufgeknüpfet worden. Von wem? Jetzt höret: es ist eine unerhörte Zeitung, die eben ankommet. Aus der nächsten Stadt reitet eben ein eigner Both ein: der steiget bey dem Kostherrn des Asterii ab: trittet eilfertig in das Hauß: ruft den Haußherrn: sagt: er sey von einem gewissen Ordensgeistlichen geschickt mit diesem Brief: verlange eine geschwinde, nur mündliche Antwort, ob Asterius noch lebe? Der Haußherr verwundert sich, wie das Gericht so geschwind sich ausgebreitet habe: er will mit der Sprache nicht heraus. Er öffnet aber in voller Verwunderung den Brief: lieset die Unterschrift: P. Placidus Exorcista: der Nam ist ihm nicht bekannt: er durchlauft die Zeilen mit schnellen Auge: erbleichet, zitteret, ja fallet in Ohnmacht dahin, gleich als wäre er todt. Wundert euch nicht Ge-

liebte

liebte, denn was er gelesen, ist über alle Entsetzung entsetzlich. Ich giebe den Inhalt.

„ Asterius hatte eben heut wiederum eine „ Versuchung empfunden, seine gewöhnliche „ Schandthat, da er allein wäre, zu wieder„ holen. Kaum aber hat er eingewilliget (höre, und erdattere freche Jugend! So ungewiß ist es, welche Sünde deine letzte seyn werde) „ kaum hat er eingewilliget, stehet der „ leidige Teufel in Gestalt eines grausamen „ Henkers vor ihm: schmeist ihn zur Er„ den: lößet ihm das Knieband auf: und „ henket ihn an den Nagel der Bethstatt. Erschreckliches Schauspiel! aber die Geschicht hat noch kein Ende: was ich noch zu sagen habe, ist weit erschrecklicher. Was denn?

Geduld! ich muß hier die Erzählung unterbrechen, nicht weil mich das Mitleiden zwinget, denn der verdammte Asterius verdienet kein Mitleiden: sondern der Zorn übergehet mich. Ich möchte fluchen über den plumpen Teufel, daß er das über Asterium verhängte Urtheil Gottes zwischen vier Mauren gleichsam verborgen verübet. Heraus! heraus auf die offentliche Gassen der Stadt hätte er ihn sollen schleppen, und unter Läutung der Glocke bey häufig zulaufenden Volcke nach verlesenem Urtheile an den offentli-

chen

chen Galgen aufknüpfen, damit die muthwillige Welt mit Augen sehete, was sie nicht glauben will, wie sehr Gott die Sünde der Unkeuschheit, in was immer für einer Gattung, verabscheue, und hasse, die Unkeuschheit, sage ich, welche die jetzige Welt für eine Schwachheit ausgiebt, die Gott leichtlich verzeihet. O unverschamte Welt! was Gott so entsetzlich strafet, wie kannst du sagen, daß er leicht verzeihe?

Ich weis wohl, was du antworten wirst. Du sagest diese, und dergleichen Exempel seyest du nicht schuldig zu glauben: sie stehen nicht in der Schrift. Antwort: du bist sie nicht schuldig zu glauben: sind sie darum nicht wahr? Es stehet nicht in der Schrift, daß der grosse Alexander ganz Persien habe eingenommen: ist es darum für einen klugen Mann anständig, sagen: ich glaubs nicht? Ist denn nichts mehr würdig geglaubet zu werden, als was man zu glauben schuldig ist? Muß man denn nur den göttlichen Glauben gelten lassen, und allen menschlichen Glauben aufheben? Ey, so bist du nicht schuldig deine Eltern zu ehren, denn es stehet nicht in der Schrift, daß du ihr Kind seyest: so därfst du keinem Priester mehr trauen, weil von keinem der Glaub lehret; daß er recht geweihet sey: ja du därfst gar kein heiliges Sacrament

mehr

mehr empfangen, weil du nicht schuldig bist zu glauben, daß du recht getaufet seyest.

Allein, was braucht es viel zerfeln? Weil man mich zur Schrift weiset, so gehe ich in die Schrift. Komme mit mir unverschamte Welt: schaue in die Bibel, wie Gott deiner so genannten Schwachheit so leicht nachsehe. Ach kaum ein Buch ist in der ganzen Bibel zu finden, welches nicht mit eindringlichen Sprüchen, oder mit gräulichen Geschichten wider die Unzucht angefüllet ist. Der Sprüchen heut zu geschweigen, will ich nur die nahmhaftesten Geschichten anziehen.

In dem Buche Genesis wird erzählet, wie die ganze Welt durch die allgemeine Sündfluth sey ersäufet worden: wie Gott Sodoma, und Gomorrha mit Feuer vom Himmel verherget habe: wie die Stadt Sichem, als der Prinz des Königs Dinam eine Tochter des Patriarchen Jakob geschändet hat, durch das Schwert denen Söhnen, mit einer allgemeinen Niederlage der Burger sey gestrafet worden: wie Her, und Onan zwey Söhne des Patriarchen Judas, weil sie die Ehe misbrauchten, der gähe Tod in die Ewigkeit hingeraffet. In dem Buche Numeri ist verzeichnet die grausame Pest, welche vier und zwanzig tausend Israeliten hingerissen, weil sie sich mit madianitischen

Weibern in Unzucht eingelassen, nichts zu melden von den Fürsten des Volkes, welche, weil sie dem Gräuel nicht widerstanden, an den liechten Galgen sind aufgehenket worden: auch nichts von dem Fürsten Zamri, den Phinees bey seiner Buhlschaft in der wirklichen Schandthat umgebracht, und darum das gröẞte Lob seines Eifers halber von dem HErrn verdienet hat. In dem Buche Josue lesen wir, wie eine ganze Zunft bis auf wenig Mann sey ausgereutet worden, aus Ursache, weil die Benjamiter nicht zur Strafe ausliefern wollten jene Böswichte, welche ein fremdes Weibsbild bis zum Sterben schändlich misbrauchet hatten. In dem Buche der Richter stellet sich der starke Samson, welcher wegen der Unzucht seinen Feinden zum Spott und Gelächter worden ist. In dem Buche der Königinn finden sich zween Priester Ophni und Phinees, welche wegen der Unzucht neben der Arche Gottes in der Schlacht umkommen sind: es zeiget sich der König David, der wegen der Unzucht ein sehr unglückseliger Vater gewesen, weilen er Söhne erzeuget, deren einer seine eigne Schwester geschändet, und darum von seinem Bruder ermordet worden ist: der andere aber so gar des Vaters Kebsweiber misbrauchet hat, und ist in der Aufruhr wider selben an einem Baum han-

hangen geblieben: der dritte überdas aus dem allerweiseſten Mann der größte Weibernarr worden iſt, und ſammt den großen Schätzen, herrlichen Namen, und mehr als den halben Theil ſeines Königreiches, vielleicht auch die Seele auf ewig verlohren hat. In dem Buche Daniel finden wir, wie die zwey alte Richter wunderbarlich beklaget, und nach erkannter Unſchuld der keuſchen Suſanna von dem ganzen Volke verſteiniget worden. In dem Buche Judith kommet Holofernes vor, der wegen der Unzucht ſeinen Kopf unter der Hand eines Weibs hat laſſen müſſen: In dem Buche Tobiä leſen wir, wie der Teufel ſieben Männer nacheinander an der Seiten der frommen Sara erwürget hat: Endlich wiſſen wir von der Stadt Ninive, daß, als ſie nach der Buße, ſo ſie auf Zuſprechen des Propheten Jonas gewirket, bald wieder in das vorige Koth aller Unlauterkeit ſich verſenket, mit Feuer und Schwert erbärmlich zugericht, und in einen Steinhaufen verkehret worden ſey.

Was ſagt ihr jetzt freche Mäuler: haltet Gott die Unzucht für eine Schwachheit, die er leichtlich verzeihet? O! was er ſo oft, ſo ſcheinbar, ſo erſchrecklich beſtrafet, und zwar im alten Teſtament, wo noch nicht ſo viel Gnaden der menſchlichen Schwachheit unter die Arm gegriffen, kann kein geringe

Sünde

Sünde seyn, die sich so leicht entschuldigen läßt. Nein! nein! der Apostel hat recht: nolite errare! ach betrüget euch nicht so gar freventlich! neque fornicarii, neque adulteri, neque molles regnum Dei possidebunt. 1. Cor. 6. Es ist gewiß, und ein Glaubensarticel, weder die Hurer, weder die Ehebrecher, weder die Weichlinge werden das Reich Gottes besitzen. Die unkeusche Wohllüste setzen sie in Stand der Todsünde, und darum sind sie des Himmels nicht werth.

Jetzt wundert euch nicht, wenn Gott, was er bey den Jüden so oft gestrafet: in seiner Kirche so ernstlich verbiethet: auch denn, und wenn mit scheinbaren Exempeln zum Schrecken der frechen Bursche nachdrücklich verfolget, wie er bey Asterio gethan. Alles, was ich erzählet, hat der Teufel aus einer besessenen Person eben zur Stunde, da er heimlich erwürget war, in der benachbarten Stadt offentlich ausgesagt, auch ihn bey Namen, das Hauß, die Ursache, und Gattung seines Todes umständlich vor vielem Volke erzählet, unter welchen auch jener Priester sich befande, der den ganzen Verlauf, wie ich Anfangs gemeldet, unserem P. Julio Recupito hinterbracht, und daß sich alles, wie der höllische Gast gesagt hat, wahr befunden habe, Zeugniß gegeben. Aber was über alles erzähltes das allererschrecklichste zu seyn mich

ge-

gedunckt, ist dieses, sagte der fromme Priester unserm P. Julio, daß der Teufel (merket auf, gaile Jünglinge, unkeusche Mägdlein, ungehaltene Eheleute!) daß der Teufel hinzugesetzet hab, sein Mitgesell habe mit Asterio ein so fröhliches Trauerspiele angestellet mit Erlaubniß des Schutzengels Asterii.

O Gott! und dieß ist die Schwachheit, die du also bestrafest! Ja, ja, jene boshafte Schwachheit, mit der man die reine Augen des lieben Engels so unverschamt beleidiget! ist es wunder, wenn er sich erzürnet: Ach? Geliebte! lasset uns die Augen des Glaubens eröffnen, und folgen der guten Ermahnung des lieben heiligen Bernhardi: in omni angulo Angelo tuo reverentiam habe! O goldene Worte! es sey der Winkel so finster als er seyn kann: habe doch auch in dem Winkel Obacht, und Ehrerbiethung für deinen Engel! Nehme dich in acht: er siehet dich! Darum, wenn du je noch einmal sündigen willst, so schaue doch um zuvor, und gehe, ich bitte dich, gehe doch in ein Ort, wo dich dein Engel nicht siehet.

Die sechste Geschichtpredigt

Fides pugnans,

Oder

der Glaub im Streite:

Das ist:

die heilige Martyrinn Justina.

Lehr.

Wie der Glaub, also das Leben.

Vers. 7. Ecce enim veritatem dilexisti: incerta & occulta ſapientiæ tuæ manifeſtaſti mihi.

Denn ſiehe! du liebeſt die Wahrheit: heimliche und verborgene Dinge deiner Weisheit haſt du mir geoffenbaret.

Heut bringet David die dritte und vornehmſte Urſache ſeiner Hoffnung auf die Bahn, nämlich den Glauben. Er erinnert ſich der Offenbarung, welche er von der Ankunft des Meßias aus ſeinen Geblüte empfan-

empfangen hatte: dieser glaubet er, und auf diesen Glauben steifet er seine Hoffnung, denn siehe! sagt er, warum soll ich nicht hoffen? Ecce veritatem dilexisti, mein Gott, du bist ein wahrhafter Gott: incerta & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi, nun so hast du mir heimliche Rathschlüsse deiner Weisheit vertrauet, aus denen ich nothwendig schließen muß, wie gut du seyest: Warum soll ich nicht hoffen? Meßias soll gebohren werden: der Weltheiland soll entspringen aus meinem Stammen, das glaube ich, weil du es gesagt hast; warum soll ich nicht hoffen? Das Lehrstuck ist gut: denn ohne Glaube ist keine Hoffnung, und ohne Hoffnung keine beharrliche Buße. Ich weis, daß ich zu Christen rede, und nicht zu Heiden: aber was ists hernach? Soll ich darum von dem Glauben nicht reden dårfen? In allweg; denn ein anders ist glauben, ein anders eifrig glauben: und ohne diesen Eifer im Glauben findet sich auch in der Buße wenig Feuer. Was ich denn heut suche, ist der Eifer des Glaubens. Diesen Eifer stelle ich euch zum Beyspiel nur in einer Person aus tausend vor Augen, und zwar in einer aus dem schwåcheren Geschlechte, damit sich niemand, wenn er in der Versuchung fallet, mit der Schwachheit entschuldige. Den Verlauf beschreibet unser ehrwürdige P. Petrus Ribadeneira, aus dem Metaphrastes, in dem

Leben der heiligen Justinå auf den 26. Tage Herbstmonat, wie folgt.

PARS I.

Justinæ pugna cum Amasio, Oder Justinå Streit mit dem Buhler.

Unter der Regierung beyder Kaiser Diokletiani, und Maximiliani lebte zu Antiochia mitten unter den Heiden, wie eine Lilgen unter den Dörnern, ein adeliches christliches Fräulein, Justina mit Namen, eine Jungfrau so rein an Seele, als schön an dem Leibe: dessentwegen sie sich auch in zweyfacher Gefahr befande, massen um die Seele der Teufel buhlte, um den Leib aber ein Menge junger Herrn sich bewarbe Mehr als alle waren angebrennet, und für sie der verdrůßlichste Werber ein gewisser Ayladius, der alle Kunstgrifflein, so zu erdenken, angewendet hat, um sich bey ihr einzuschmeicheln, und einige Gegenliebe zu gewinnen. Allein alle Unterhändler, die er schickte, bekamen den Korb: alle Liebkosungen waren vergebens: alle Versprechen eitle Wasserstreiche: was er immer unternahme, wirkte nicht einmal so viel, daß ihn Justina mit einem günstigen Anblicke würdigte. Hätte sie zu unsern

sern Zeiten gelebet, wurde es geheißen haben: O! das ist wohl hölzig! Aber Justina achtet nicht, was die Leute reden: was ihr der Glaub sagt höret sie an. Was sagt ihr aber der Glaub? Was hast du nach dem Ayladius zu fragen? sagt er: du weist, wie hoch der Sohn Gottes die Jungfrauschaft schätze: er will, seine Gesonsen sollen Jungfrauen seyn, und ihn allein lieben; verdienet er nicht, daß du ihn vorziehest? Ist er nicht schöner, höflicher, reicher, adelicher, als Ayladius seyn kann? Und über das unsterblich? Ey so lebe Christus, sterbe Ayladius: oder wenn es so seyn muß, stirbe du, ehe dich Ayladius habe. Also redet der Glaub: also schließet Justina aus Antriebe des Glaubens. Aber eben das thut Ayladio wehe.

Er weis nicht, wo er ist. Jetzt erstaunet er über die hartnäckige Beständigkeit eines Mägdlein: jetzt zürnet er über sein eigene Tollsinnigkeit: jetzt schämet er sich, sich überwunden zu bekennen: jetzt schmerzen ihn so viel aufgewendte Zeit, Mühe, und Unkosten: jetzt gehet er mit sich selbst zu Rath: Was! solle ich das leiden? Wer bin ich! Wer ist sie? Bin ich an sie gebunden? Hab ich nicht andere zehn für eine? Wohlan! ich kehre mich von diesem Holzbock zu einer Bildmuß, die lebt. Gott lob: der stärckeste Buhler ist durch den Glauben überwunden!

Er beißet die Zähne übereinander, und gehet davon.

Jungfrauen! wisset ihr, was ihn treibet? Justina hat sich gegen ihm wie ein Bildsaul verhalten, ganz kaltsinnig, unbeweglich, unempfindlich: darum hat sie ihm misfallen. Ihr klaget euch, man stelle euch nach: woher kommet das? Ihr seyd nicht wie die Bilder: ihr seyd gar zu lebhaft. Die Augen, Ohren, die Zunge, die Hände, und Füße sind immer in Bewegung: ihr suchet die Gelegenheit selbst, und kurz die Sache zu geben, ist halt das euer einziger Wunsch: Ihr wollet geliebet werden. Herentgegen, wenn ihr unversehens in Gelegenheit der Sünde gerathet, da seyd ihr ganz todt, wo ihr am meisten sollet leben: ihr laßt mit euch umgehen, als wenn ihr hölzerne Bilder wäret, die Augen haben, und nicht sehen, Ohren, und nicht hören, Zungen, und nicht reden, Hände und Füße, die sich nicht bewegen können. Ihr fliehet nicht, ihr schreyet nicht, ihr widersetzet euch nicht: und dennoch wollet ihr, man solle glauben, ihr seyd Jungfrauen. Glaub es wer will, ich glaub es nicht: und streichet euch nur kein Färblein an: saget mir nicht: ihr seyd halt freundlich: und ihr möget halt auch nicht leiden, daß man euch für grob ausschreye: O! die Freundlichkeit hat schon ihre Schranken, und ein wahre Jungfrau muß nicht nur, was bös ist, meiden,

son-

sondern auch, was einen Argwohn zum Bösen machen kann, verabscheuen. Besser ist es, man sage von dir, du seyest grob, als daß man sage, du seyest ein . . . . Aber! was siehe ich jetzt! Ayladius stehet mitten auf der Gassen gähling still: ja er kehret um, und gehet schnur grad auf das Hauß Justinä zurück. Was bedeutet das? Will er vielleicht mit Gewalt hinein brechen? Nein! das ist seine Meynung nicht: sondern, wie ich siehe, blitzet er mit einem Auge zu dem Finster hinauf: stampfet mit dem Fuße: und gehet in aller Schnelle vorbey. Wohin? Ich glaube schier, zu dem Landpfleger, da wird er Justinam als eine Christinn angeben, damit er sich räche: denn es geschiehet öfter, daß sich die Flamme der Liebe in ein tobendes Feuer des Hasses verändere. Wir irren aber wiederum: denn Ayladius weis noch nicht, daß Justina Christo die Treue geschworen habe. Zu was er sich entschlossen, ist weit ein verfluchteres Vorhaben. Hören sie, Auserwählte, und lernen, wohin die unreine Liebe einen Menschen vermöge. Er hatte Justinam einen Holzbock benamset: darum fiele ihm im Hinweggehen ein, was die heidnische Fabeln von Prometho dichten, daß er solle einen Feuerfunken von der Sonne entlehnet, und damit einen Erdklotz beseelet haben: das machte ihm Hoffnung, es könne ja seyn, daß auch dieses Holz noch Feuer fangen möge, sollte

selbes gleich von dem Himmel, oder von der Hölle hergeholet werden. Dieser Einfall hat ihn auf dem Wege gestellet: darum kehret er um, und eilet was er kann, zu dem Cyprianus einem in der Nähe wohnenden Schwarzkünstler: dem klagt er sein Elend, und verlanget ein Hülf.

O Gottlosigkeit! O Jungfrauen! lernet von einem Buhler, wie alle, oder gewiß die mehrere von dieser Zunft beschaffen seyen: es ist kein Laster so entsetzlich, das sie sich scheuen zu begehen, wenn sie euch nur dadurch um euer Ehre, und Unschuld bringen können, und das heißt man lieben: und ihr könnet solche Leute lieben? Ihr könnet euch freundlich zeigen gegen solche Leute, von welchen ihr wisset, daß sie wegen euer alle Stunde bereit sind, wie der abtrinnige Luther gethan, auf Bruderschaft mit dem Teufel zu saufen? Rede ich zuviel? Wollte Gott! aber die leidige Erfahrung lehret es gar zu oft, daß kein anders Laster so leicht den Menschen zum Aberglauben, zum Läßlen, zu Zaubereyen, mithin zur Gemeinschaft mit der Hölle ziehe, als die Unzucht. Schließet daraus, wer der seye, der euch unehrbar liebkoset: der euch zu Nacht besuchet: der euch unter waßerley Versprechen zur Schandthat einladet: wisset ihr, wer er sey? Ist es der Teufel nicht, so ist es sein Freund.

PARS

PARS II.

Justinæ pugna cum inferno.

Justinä Streit mit der Hölle.

Acyladius ist ein solcher gewesen, und Cyprianus der Zauberer durch gutes Handgeld, und noch größere Hoffnung angelocket hat dem unsinnigen Buhler wirklich zugesagt, er wolle bey der Hölle sein Bestes für ihn thun, er solle heut ruhig schlafen, morgen aber hurtig vor der Jungfrau sich stellen: es sey gewiß, er werde sie in ihrem Sinne ganz verändert finden. Das ware dem jungen Edelmann Getreyd auf seine Mühle schütten. Er gehet wohl getröst nach Hauß, der Zauberer aber in seine Höhle. Da macht er seine gewöhnliche Sprüche, und rufet dem Teufel. Der kommet: der Zauberer bethet ihn an, und traget sein Anbringen vor. Wäre es wohl möglich, daß man von dem abgesagten Menschenfeinde was angenehmers bitten kunnte? Alles, und noch mehrer hat er versprochen, ja er wolle die allerunverschamteste Geister der Hölle auserkiesen, Justinä Keuschheit zu bestreiten, und zwar, damit der Sieg desto gewisser wäre, in dem Schlaf, wo sie ehe überwunden seyn sollte, als recht aufgewacht wäre.

Ach Justina! was Gefahr wartet auf dich! der Mensch wandelt ohnedem auf dem Eis, wo man leicht fallet: wie wird er stehen, wenn man ihn über das zum Fallen noch zwinget? Aber lasset uns, Geliebte, das bessere hoffen: Justina weis aus dem Glauben, daß sie ohne die Gnade Gottes unmöglich keusch leben könne: darum bauet sie niemal auf ihre Tugend: sondern wendet täglich ihre Augen gen Himmel, von dannen sie Hülf hoffet, auch so gar, da sie schlafet. Wie sonsten, also auch diese Nacht bethet sie fleißig, bevor sie schlafen gehet: bittet, Gott wolle sie diese Nacht in keine Sünde fallen lassen: bezeichnet mit dem H. Kreuze die Stirne, und das Herz, und richtet sich also zur Ruhe.

Aber kaum hatte sie angefangen zu schlummern, hat sich in ihre Einbildungskraft ein ganze Trouppen der Teufel eingetrungen, nicht, wie einstens bey dem H. Antonio dem Abt in Gestalt wilder Beeren, brüllender Löwen, und grausamer Tigerthiere, sondern wie schändliche Venusbuben, die allerhand Muthwillen vorstellten, und abscheuliche Träume erweckten. Zwey und dreymal wachet sie auf: wird unwillig über sothane Vorbilder: schlaget alles aus dem Sinne, und ist beflissen aufs neue einzuschlafen. Aber die schlimme Geister setzen auch allzeit auf ein neues an sie, gleich denen Hunden, welche ei-

ne

ne tapfere Löwinn umgeben, überall anbellen, da, und dort zupfen, aber doch niemal ernstlich angreifen därfen. O Seele, die ihr die Reinigkeit liebet, wie oft werdet ihr von gleichen Versuchungen wie Justina geplagt? Ihr werdet oft meynen, ihr seyd schon überwunden: ihr verzaget: ihr bildet euch ein, ihr könnet nicht widerstehen, ach! ich bitte euch: laßt es dahin nicht kommen: verzaget nur nicht! das ist, was die Hölle suchet. Wenn ihr verzaget, so hat sie gesieget. Nein, mit Zweifeln, und Zittern überwindet ihr den Fleischteufel nicht: mit Verachtung wird er verjaget. Ist die Versuchung klein, so verachtet sie: spielet nicht mit euren Gedanken, sondern machet es, wie mit einem Funken Feuer, welchen, so bald ihr sehet, daß er euch auf das Kleid gefallen, was thut ihr? Sehet ihr zu, bis er ein Loch herum brennet? Nein, ihr schüttelt ihn den ersten Augenblick ab, und also erhaltet ihr das Kleid unbeschädiget. Eben also verfahret mit der Versuchung, so lang sie klein: verachtet sie: schlaget sie geschwind aus dem Sinne, und lasset sie nicht groß werden. Ist sie aber wieder euren Willen ungestümm, und bricht in Flammen aus: so schüttet Wasser zu. Was ist das? Ich will sagen, erwecket solche Tugendübungen, welche der Versuchung, gleichwie dem Feuer das Wasser, zuwider sind.

Also hat es Justina gemacht. Nach dem Rath Pauli Eph. 6. hat sie den Schild des Glauben ergriffen, und die Ungestüme der Gedanken zu stillen sich aus dem Bette geworfen, den gegenwärtigen Gott angebethet, den an der Seiten stehenden Schutzengel um Hülf angeflehet, das Kreuz umfangen, sich in die heilige Wunden empfohlen, und öfters diese Worte wiederholet: Ich bin ein Christinn! Ich bin ein Christinn! ein Christinn will lieber sterben, als sündigen.

Hier wollte ich, daß alle ängstige Seelen lerneten, was für ein großer Unterschied sey unter der Sünde, und unter der Versuchung zur Sünde: denn es giebt viel kleinmüthige Herzen, die ihnen einbilden, versucht werden, und sündigen sey eines. Ey! fasset doch die Lehre des heiligen Bernhard wohl zu Gemüthe: non nocet sensus, ubi non est consensus! ein anders ist empfinden, ein anders einwilligen: ein anders einfallen, ein anders beyfallen. Die Einbildung wird angefüllt mit schändlichen Bildnissen, non nocet, das ist noch kein Sünde: die Gedanken erregen sich Haufenweis, und stellen sich dar, gleich als sehest du, weis nicht was für ungereimtes mit Augen, non nocet, ist noch kein Sünde: es wird das Blut entzündet, und die Begierlichkeit beweget, non nocet, ist

noch

noch kein Sünde, ubi non est consensus, wenn nur kein freywilliges Wohlgefallen darzu kommet. Ja, sagst du, eben das ist mein Zweifel, ob ich in die Gedanken hab eingewilliget, oder nicht. So, so zweifelst du, und weist es nicht gewiß? Wohlan! so danke Gott, und urtheile keck, du habest nicht eingewilliget, eben darum, weil du zweifelst, ob du eingewilliget habest. Das rede ich aber nur den frommen Seelen zum Trost, und jenen, welche ohne dem allzeit bereit sind lieber zu sterben, als in ein Todsünde zu willigen: diesen sag ich, wenn sie zweifeln, ob sie in böse Gedanken verwilliget, dörfen sie keck urtheilen, sie haben nicht eingewilliget, und dieses noch mehr alsdann, wenn sie Gelegenheit hätten gehabt das Werk zu vollziehen, und haben es doch nicht gethan. Aber von jenen, welche ein Gewissen wie ein Stadelthor haben, da man ganze Juder Heu ohne Anstoß hinein führen kann, von diesen muß man ganz anders reden: massen diese eben darum, weil sie wissen, wie leicht sie hier und dort wegen einer kleinen Versuchung in Todsünden platzen, Ursache genug zu förchten haben, daß sie auch eingewilliget haben, wenn sie an der Einwilligung zweifeln. Justina ist von sich versichert, daß sie nicht eingewilliget habe, sondern gleichwie sie durch den Glauben zuvor den Buhler, also hat sie wiederum durch den Glauben die Hölle überwunden: ja

sie

sie hat zu grösserer Beschämung des Versuchers die Versuchung zu ihrem Vortheile gebraucht, und in der Hitze des Streites ihr vest vorgenommen, gleich morgen aus dem Hause zu fliehen, und unter andere verborgene Christinnen sich zu verfügen, nur damit sie Ayladio aus den Augen käme: ihr aber die Gelegenheit der Versuchung benehmen möchte. Sehet Jungfrauen! das heißt ernstlich für die Jungfrauschaft streiten. Es bliebe auch nicht bey dem bloßen Vorsatze: auf den Willen folgte das Werk.

PARS III.

Pugna cum tyranno.

Oder

Justinä Streit mit dem Tyrannen.

Denn siehe! kaum hatte sich die Morgenröthe erhebet, gehet sie schon aus dem Hause. Dennoch ist ihr Ayladius vorgekommen (so wachtbar ist die verdammliche Liebe) und da sie die Thür eröffnet, wischte er schon mit seinen Complimenten herfür, ungezweifelter Hoffnung, die Sonne sollte ihm heunt günstiger als jemal aufgehen. Er fande sich aber mehr als jemal betrogen: Justina bauet kurz ab, und sagt: packe dich fort elender Madensack! mein Lebenlang sollst du mich nicht mehr sehen.

Also macht sie sich aus dem Staube, und läßt den vernarrten Jüngling bey der Haußthüre stehen, unwissend, was er reden, oder thun sollte, denn es war ihm, als hätte ihn der Donner getroffen. So recht! für solche Köpfe gehöret eine solche Lauge. Ein herzhafte Antwort verjaget gleichwie den Teufel, also auch seine Diener: wer vor solchen Lottersbuben Friede haben will, kann ihm mit einem Worte Ruhe schaffen.

Was wird aber Ayladius jetzt anstellen? Er hat verzweifelt: Schmerz und Zorn zerreißen sein Herz. Den Schmerz verursachte die unerwartete Antwort Justinä: der Zorn entsprange aus dem gefaßten Argwohne wegen des Betrugs des Zauberers. Zu diesem verfüget er sich, und fahret heraus mit derbem Beweise, wie er sich habe unterstehen dörfen einen jungen Edelmann so schändlich hinter das Licht zu führen: und hatte der Zauberer genug zu thun, bis er ihn in etwas tröstete, sich entschuldigte, und bessere Hülf auf Morgen zusagte. So hatte er ihn obschon mit Mühe von sich gebracht. Als er abgetreten, macht sich Cyprianus ohne Verzuge über sein Zauberwerke, und fragte den Satan, warum die Hölle sein Versprechen nicht habe gehalten. O Wunder über Wunder! was folgt für ein Antwort? Höret, und lobet die göttliche Kraft! der Teufel bekennet, er habe wider Justinam nichts

aus-

ausrichten mögen, weil sie eine Christinn sey.

O Christen! höret ihr, was der Teufel bekennet, ach! warum kann er denn so viel wider uns? Unser Glaub ist unüberwindlich! Die Porten der Höllen können ihn nicht übergewältigen: aber wir haben dessen keine Uebung. Der Glaub ist ein Schild, mit welchem wir die feuerige Pfeile des schalkhaften Geistes alle auslöschen, und zurück treiben mögen: aber wir nehmen ihn nicht in die Hände: es heißt wie dort bey David, wenn ein Versuchung über uns kommet, die wir durch den Glauben sollten bestreiten, usum non habeo, ich weis die Sache nicht anzugreifen, ich bins nicht gewohnt! Aber sollte es denn so hart seyn, des Glaubens sich zu brauchen erlernen? Man macht es halt wie Christus, und weiset den Versucher, wie er immer sich anmeldet, mit einem Spruche aus der Lehre unsers Glaubens zurück. Wir haben zwölf Artickel, deren jeder wider gewisse Versuchungen streitet. Fallet dich die Kleinmüthigkeit an in deiner Armuth, und will der Satan, du sollst dir mit Aberglaube, oder Zauberkunst aus der Noth helfen, sage, fortis in fide, mit standhaftigem Glauben: vade retro Satana! packe dich fort Satan, ich glaub in Gott Vater, allmächtigen Schöpfer, dem Himmel und Erden gehöret: er kann mir Brod schaffen: will

will er nicht, geschehe sein Will! Will dich der menschliche Respect oder das Ansehen einer Person zur Sünde veranlassen, sage, in fide, mit standhaften Glauben: vade retro Satana! packe dich fort Satan! ich glaub in Jesum Christum, der Gottes Sohn, und mein einziger HErr ist, dessen Dienstes ich nicht Ursache hab mich zu schämen, und so ferner ꝛc. ꝛc. O ja! was für tapfere Christen machte der Glaub, wenn wir uns dessen Schutz öfter bedienten! Das Bekenntniße unsers ärgsten Feindes kann ja erklecken, zur Prob, daß die Hölle wider einen Christen nichts möge ausrichten.

Wie viel dieses geredt sey, hat so gar Cyprianus der Zauberer hurtig gefasset, und bey sich also geschlossen: vermag die Hölle nichts wider die Christen! so muß Christus ein stärkerer HErr seyn, als der Höllengott, und was folgt? Den Höllengott muß ich verlassen, und Christo anhangen. O daß doch jedermann also schließete, und auf diesen Schluß die Parthey der Höllen verließe? ihr sonderlich, die ihr Glück, Geld, Sicherheit, Ansehen, Gesundheit und Weisheit, durch teuflische Künsten verhoffet! Ach albere Leute, was kann euch der arme Teufel helfen, der ihm selbst nicht kann helfen, und armseliger ist, als ihr werden könnet? Ja! er hat aber manchem geholfen: man weis es. Ich laugne

es nicht: aber das ist aus Verhängniß Gottes geschehen, der es geschehen läßt zur Strafe der verblendten Leute, damit sie noch mehr verblendet, zu Gott zu kehren nicht mehr gedenken: und in solchem Falle, wenn es Gott zuläßt, daß der Teufel euch helfe, könnet ihr wohl glauben, er helfe mit gutem Willen, aus gutem Ziel und Ende, zu eurem Nutzen? Oder greift ihr nicht mit Händen, daß euer geschworne Feind nur darum heut helfe, damit er euch morgen desto gewisser, und häftiger schade? Wenn die brasilische Menschenfresser einen Gefangenen mästen, und Speis und Trank im Ueberfluße reichen, darf man das eine Gutthat nennen? Nein fürwahr! denn es geschieht ihm nicht zu Gutem, sonder damit die Barbaren an ihm desto niedlicher mahlzeiten mögen. Siehe! O Einfallt, solche Gutthaten erweiset der Teufel: darum kehre um, und wende dich mit Cypriano zu Gott.

Cyprianus ist von dem Bischoff der Stadt Anthimo schon wirklich getaufet, und ein eifriger Christ. Das ist aber eben, was den Teufel äußerst verdrüßet, von einer Jungfrau verspottet, von seinem Diener verlassen seyn worden. Darum sich zu rächen zetelt er eine Verfolgung wider die Christen an, mit welchen Justina und Cyprianus auch für Gericht geschleppet worden. Da fanget sich

nun

nun der dritte Streit des Jungfräulein an, aber der allerleichteste; denn welche durch Hülfe des Glaubens erstlich den Buhler, hernach die Hölle überwunden, hat nicht viel Beschwerniß mehr gefühlet in Ueberwindung des Tyrannen. Ochsenzehn, Scorpionen, und Peitschen hat sie mit christlichen Heldenmuth sammt Cypriano besieget, und ist darauf durch einen Schwertstreich mit ihm in Himmel gefahren, von dannen sie uns beyde zurufen:

Liebste Christen! weichet den Versuchungen nicht! Resistite fortes in fide! seyd standhaft im Glauben! durch den Glauben überwindet ihr alle, und erlanget zum Lohn eures Glaubens das ewige Licht. Amen.

Die siebende

Geschichtpredigt.

Admirabilis medicina,

Oder

die wunderwirkende Arzney.

Lehr.

Kraft des heiligen Sacrament der Buße.

Vers. 8. Asperges me hysoppo & mundabor: lavabis me, & super nivem dealbabor.

Du wirst mich mit dem Hysopp besprengen: und so du mich waschen wirst, wird ich weisser werden, als der Schnee! fahret David weiter fort in seinem Bußpsalm. Der Hysopp ist ein gewisses Bergkraut, aus welchem die Jüden ein Büschelein machten, welches sie in das geweihte Wasser dunkten, und damit die Aussätzige besprengten. Dieses war ein Figur, wie die Dollmetschen sagen, der zwo HH. Sacrament des Taufs, und der Buße, als durch wel-

welche die Sünde, ein häßlicher Seelenaussatz vertrieben wird. Will also David, gleichwie er im 7ten Vers erkläret, warum er den Offenbarungen Gottes glaube, nämlich weil Gott die Wahrheit, wie sich selbst liebet, ja selbst die Wahrheit ist: also in diesem 8ten Vers auf kein sonderbares Geheimniß deuten, welches ihm Gott geoffenbaret hatte, nämlich auf die Kraft des heiligen Bluts Christi, welches in gedachten HH. Sacramenten sollte ausgespendet werden: auch obschon er keines aus beyden in re, in der That selbst kunnte empfangen, hoffet er doch, es werde genug seyn, die Empfangung in voto, der Begierde nach, und zwar so kräftig, daß er aus so köstlichen Bade reiner, als der Schnee hervor treten werde.

Wir sind in diesem Falle glückseliger als David, weil wir, was er nur in voto genossen, wirklich, so oft wir verlangen, in re genießen können: und dennoch sind viel, welche, so sehr sie sich glückselig duncken wegen der Empfahung der heiligen Tauf, so wenig schätzen sie das Sacrament der Buße, woraus den folget, daß man es, wo nicht gar sacrilegisch misbrauchet, wenigst selten, und mit schlechtem Eifer ihm selbsten anwendet. Wie ist aber diesem Uebel abzuhelfen? Ich finde kein besseres Mittel, als daß ich erweise, wie nicht nur groß, sondern auch

freygebig die Barmherzigkeit Gottes sich in diesem heiligen Sacrament erzeige, groß, in Nachlassung auch der schweresten Sünden, was das vergangene betrift: freygebig in Ausspendung der kräftigsten Gnaden für das zukünftige. Beydes solle sich zeigen in einer trostvollen Geschichte, welche ich aus P. Engelgrave S. J. ad Dom. 2. post Pascha erzähle, des folgenden Inhalts.

PARS I.

Monstrum malitiæ, Oder abentheuerliche Bosheit.

Es lebte zu Salmantica in Spanien ein Kaufmann (Ramirus mit Namen) sonst von gutem Ansehen und Sitten, ausgenommen, daß er dem Spielen gar zu sehr ware ergeben, zu schlechten Profit seines Haußwesens, welches endlich so in das Stecken gekommen, daß er die Handelschaft weiter zu treiben unfähig, mit einer schlechten Kramerey sich zu erhalten kümmerlich besorget seyn müßte. Wenn er Weib und Kind hätte gehabt, so erbarmeten mich die arme Leutlein von Herzen. Das gute Weib, und die unschuldige Kinder müssen leider des Vaters Unverstand büßen. Jungfrauen gebet acht,

wenn

wenn es zum heurathen kommet, daß ihr euch nicht blind hin mit einem jeden versprechet: laßt euch mit guten Worten nicht betrügen: beobachtet eines Werbers seine Werke, und insonderheit erkundiget euch wegen dreyerley Laster: fraget nach, ob er kein Hurer, kein Saufer, kein Spieler sey? Hat er eines, oder mehr aus diesen auf sich, O so laßt euch nicht ein! oder hoffet ja keine gute Ehe: ich kann euch ein Prophet seyn: ihr werdet mit dem Mann ewig zu zanken, und mit der bittern Armuth jämmerlich zu ringen haben. Glaubt ihr mir nicht, fraget die Frauen: es sind nur gar viel in der Welt, die, was ich sag, sammt ihren lieben Kindern empfindlich genug müssen erfahren. Vielleicht sind nicht wenig zugegen, denen schon wirklich das Herz gebrochen ist, und die Augen in Wasser stehen, da ich kaum angefangen etwas von denen liederlichen Ehemännern zu reden. Sollte eine aus ihnen anstatt meiner auf dieser Kanzel stehen, sie wurde heut nicht fertig werden mit erzählen, wie übel es alle Tage ihr ergehe. Man kann ihr auch wohl glauben: ja ich halte davor, ihr Elend sey wohl größer, als sie es aussprechen kann. Denn was will sie thun? Sagt sie nichts, so wird bald nichts mehr im Hause seyn, als der Bettelstab. Sagt sie etwas, so fangt der Mann wie ein wilder Löw an zu wüthen: schlagt mit Fäusten um sich: tobet, schreyet, fluchet, schiltet, und

sacramentirt so ärgerlich, daß sich die Erde eröffnen möchte den gottlosen Lästerer zu verschlucken: denn alle diese drey Laster, die Hurerey, die Trunkenheit, und das Spielen sind mit dem giftigen Zorne nächstens verwandet, und wer sich deren einem widersetzen will, muß Gift trinken lernen. In Gottes Namen, den Predigern wird solches Gift wenig schaden: Si mortiferum quid biberint, non eis nocebit, ist Christi Verheißung: darum wenn sie schon über mich zörnen werden, kann ich doch nicht unterlassen eine Erinnerung an dergleichen Männer zu thun: ja mit einem einzig ihres, und der Ihrigen zeitlich und ewiges Wohlseyn begierigen Herze, auf das verbündlichste zu bitten, sie möchten doch nur einmal ein viertel Stunde lang bey sich bedenken, was ein Ehemann schuldig sey, kraft der Ehe, als nämlich dem Weib die Liebe, dem Kind die Zucht, beyden die Nahrung. Ein Hurer, ein Saufer, ein Spieler thut keines aus allen.

Diese Erinnerung, so kurz sie ist, dunket mich, soll erklecken einen vernünftigen Mann auf gute Gedanken zu bringen. Habt ihr aber, meine Frauen, einen Mann geheurathet, der keine Vernunft hat, O wehe! es ist mir leid! ich kann nicht helfen. Dem Vieh predigen ist eine verlohrne Mühe.

Was

Was unsern Kaufmann betrift, ist dieß das beste, daß er, wie mich aus dem Verlauf der Geschichte gedunket, eintweder niemal verheurathet gewesen, oder schon ein Wittwer sey. Die gute Frau wird fruhezeitig vor Kummer haben in das Gras beißen müssen. Aber das ist unchristlich, daß er, nachdem er sein Hab und Guth verspielet, den Zorn über sein Unglück, wie ich liese, an Gott auslassen will: ja, was erschrecklich ist auch nur anzuhören, so hat er einen solchen Haß wider Gott gefasset, daß er sich entschlossen, so lang er lebte, niemal kein Gelegenheit zu sündigen ungebraucht vorbey gehen zu lassen, auch Gott zum Trotz (O erstaunliche Bosheit) Gott zum Trotz alle Sünden zu verüben, so ihm immer möglich wären, und so es nicht seyn kunnte im Werke, wollte er es mit Begierden ersetzen. Geliebte, grauset euch nicht ab; so vermessener Gottlosigkeit? Aber Geduld! Ich hab noch nicht das ärgste erzählt: Erstaunet, wie scharfsinnig die Bosheit sey. Er war ein Mensch von schlechtem Studieren, wußte also nicht alle Gattungen, oder Manieren, wie man Gott in einem jeden Gebothe unterschiedlich beleidigen könne, wie es die Beichtväter wissen müssen. Was thut er? Er kauft die Summam casuum, ein Büchlein, wo der Author alle Gattungen der Sünden erkläret: dieses lieset er: was er neues lieset, begehet er: und

wuhlet in allen Lastern mit unverschamter Bosheit viel Jahre herum, ohne einmal an eine Beicht zu gedenken, allein aus diesem verfluchten Absehen, damit er Gott zuwider lebe, und dessen Zorn wider sich reize. O Christen, kann noch ein grösserer Sünder seyn, als dieser ist? Ich glaube nicht, daß einer da sey, der dergleichen, will nicht sagen, jemal begangen, sondern auch, daß ein Mensch so gottlos werden kunnte, jemal einen einfallenden Gedanken gehabt habe. Was ist aber der Ursprung solches Lebens? Das Spielen. O das verfluchte Spielen! was gräuliche Sünden sind daraus nicht entsprungen? wäre es Wunder, wenn das wilde Feuer alle Spieltische, Würfel, und Karten verbrennete, oder der leidige Teufel in sichtbarlicher Gestalt solche Gottslästerer würgete. Aber wie denn? Ist denn das Spielen! ein so schwere Sünde? Für sich selbst nicht, wohl aber wegen den Umständen Was für Umstände? Ich will alle verbothene Umstände in den vier Farben der Karten erklären. Verbothen ist die Herzfarb, wenn man das Herz an das Spielen anheftet, wie jene Sap. 15. so ihr Leben mit Spielen zubringen, lusum putaverunt vitam. Verbothen die Schellen, welche ihnen selbst jene anhencken, so nicht zum Zeitvertreibe, oder Ergetzungen, sonder Gewinns halber spielen, und dem Glücke opfern, ponitis fortunæ mensam. Is. 65. Verbothen die

Laub

Laub, verstehe die heimliche Spiele, welchen man in den Winkeln oblieget, und verborgen zu halten suchet: endlich verbothen die Eichel, verstehe das theure Spielen, welches manchen verlohrnen Sohn so gut als das Huren zu dem Schweinstall verdammt. Allerhand Laster entspringen aus solchen Spielen, und das schlimmste ist, daß dabey öfters die Seele den letzten Stich bekommet, und der Teufel zieht ein. Ich förchte, etwas dergleichen werde wohl auch Ramirus erfahren haben.

PARS II.

Prodigium misericordiæ, Oder wundervolle Barmherzigkeit.

Oder wie stehet es denn mit ihm? Lebt er noch? Ja, er lebt, und Wunder über Wunder! er beichtet! was? Ramirus beichtet! um Gottes willen, was hat ihn zum beichten beweget? Es muß gewiß ein großes Unglück über ihn kommen seyn, so ihm die Augen eröffnet? Nein! er ist wohl auf, und in vorigem Stande. So ist er halt in ein Predig gerathen, die ihm das Herz gerühret hat? Oder er hat ein Buche gelesen, so ihm in die Seele gedrungen? Ja wohl ein Predig, ja wohl

wohl ein geistliches Buch! Nichts solches muß man bey Ramiro suchen: ja, Geliebte, wenn ihr den ganzen Tag rathen solltet, was ihn zum beichten getrieben, ihr wurdet es nicht errathen. Ich will es denn sagen. Nachdem er viele Jahre ohne Beicht gelebet, fallet ihm ein, daß er Gott durch (ach wie weit kommet die Bosheit) es fallet ihm ein, er habe unter so vielen schweren Sünden noch die schwereste nicht begangen, nämlich den sacrilegischen Misbrauch der HH. Sacramente: darum ist er bös über sich selbst: und entschließt sich im Augenblicke, er wolle beichten, nicht, daß er wollte recht beichten, sondern daß er den Beichtvater wollte betrügen, obenhin etwas andeuten, solchergestalten das heilige Sacrament schänden, und so denn auch die heilige Communion unwürdig empfangen. Könnet ihr euch enthalten, Gott liebende Seelen, daß ihr nicht mit den Aposteln mich fraget: ob ihr nicht Feuer vom Himmel über diesen Frevler sollet rufen, vis, dicimus, ut ignis descendat de cœlo? Ich lobe euren Eifer: denn was ist das entsetzliches, jenes Sacrament, welchem Christus durch sein heiligstes Blut eine so kostbare Kraft mitgetheilet, daß sie alle Seelenkrankheiten heilen, zu dessen höchster Beschimpfung so muthwillig misbrauchen? Ey! wer nicht recht zu beichten sich getrauet, der lasse es gar seyn: es ist besser gar nicht, als nicht recht beichten: und besser

gar nicht, als unwürdig zu dem Abendmahle gehen. Ihr habt denn recht: Wohlan! descendat ignis de cœlo, & devoret! es falle das Feuer vom Himmel, und verzehre so gottlose Frevler, welche sich erfrechen dürfen die geheiligte Geheimniß unsers Heils zu ihrem Verderben auf eine verdammliche Weise zu schimpfen! Auserwählte! was siehe ich! dem Himmel sey Dank! Gott hat unsern Eifer gebilliget: Sehet! Sehet! wirklich ist das Feuer vom Himmel gefallen, und hat Ramirum aufgezehret: oder besser zu reden (ungemeines Wunder) Ramirus brinnet wie der Dornbusch, und wird doch nicht verzehret! Höret, was sich wunderbares begeben. Aus besonderer Schickung Gottes hat Ramirus einen Beichtvater angetroffen, der mit ihm nicht geeilet. So ware auch dieses ein Glück, daß er zur Beicht gegangen an einem Tage, wo sonst kein Gedränge, und mithin mit ihm länger zu handeln keine Hinderniß war. Als er denn etliche ziemlich grobe Stücklein frech genug und kaltsinnig herab erzählet, nicht aus Verlangen der Ledigsprechung, sondern des Geheimniß zu spotten: hat der kluge Beichtvater bey sich erwogen, es müsse bey diesem Menschen mehr fehlen, als er vielleicht selbst von sich urtheilte. Darum fanget er an mit Fragen an ihn zu setzen. Das war aber dem Kaufmann etwas unerwartetes: darum wurde er

ganz

ganz verwirret: vergaß seiner selbst, und antwortete nur mit halben Worten. Das war aber eben so viel, als den Priester in seinem Argwohn bestätigen, es müsse was mehrers verborgen seyn. Er fangt also an eifriger dem Sünder zu Herzen zu reden, und insonderheit zu erklären, wie unendlich groß die Barmherzigkeit Gottes sey, und sonderlich in dem Sacrament der Buße erscheine. Herr, sagte er, um Verzeihung, ich merke aus allem, daß er mir etwas verhalte. Wisse er aber, daß ich da sitze darum, daß ich alle Sünder empfange (wenn sie sich wollen bekehren) mit jener Liebe, mit welcher sie Christus, dessen Stelle ich vertritte, wurde empfangen haben. Was wurde aber Christus thun? Was er thun wurde, das nehme der Herr ab aus deme, was er gethan. Wäre es Noth, so wurde er sich für des Herrn seine Seele allein wiederum kreuzigen lassen. So gut, so gnädig ist er. Ich, wenn ich auch die Sünden aller Menschen auf mir liegen hätte, so wollte ich auf ihn hoffen. Denn so groß auch meine Sünden seyn können, ist doch seine Barmherzigkeit größer: er ist das Lamm Gottes, welches hinnimmt die Sünde der Welt.

Ramirus höret das alles, wie ein Stock, ganz unverruckt, ohne Bewegung. Ich weis nicht, spöttelt er, oder versteht ers nicht, oder was es bedeute. Aber der fromme

Prie-

Priester ist nicht mit dem zufrieden, daß sein Büßer ihn geduldig anhöret, und nicht wie andere pflegen, in die Rede fallet: er fahret fort zu reden, und erkläret weitläufig, wie groß bey Gott die Begierde sey, daß sich ein Sünder bekehre: und wie unermessen die Freude, wenn sich ein Sünder bekehret hat. Zum Beschluß setzt er hinzu diese, oder dergleichen Worte: Herr, wir haben einen guten HErrn: beichte nur er redlich. Der Priester hat aber nicht ausgeredt, siehe! da hat die Rache Gottes den Sünder ergriffen: das Feuer, wie ich gesagt, ist vom Himmel gefallen: Ramirus brennet, seufzet, heulet vor Schmerz.

Aber O was ist das vor ein erwünschliche Rache! Gott (lobet den HErrn alle Völker, denn groß ist seine Barmherzigkeit) Gott vergiltet Böses mit Gutem. Ramirus brennet, ja! aber von jenem Feuer, von deme Christus sagt: Ignem veni mittere! von einem unsichtbaren Feuer der Liebe! Er weinet, er klaget, er jammert, wie? Sagt er, Ehrwürdiger Priester, ist das möglich? Die Barmherzigkeit Gottes solle größer als mein Sünde seyn? Gott ist so gut! Gott ist so gut! und ich hab können Gott hassen, Gott beleidigen? O Gott, o liebreicher Gott! . . Hier hatte der Priester genug zu thun, daß nicht die Zerknirschung des reumüthigen Sünders in ein lautes Geschrey ausgebrochen. Er

führet darum Ramirum beyseits: höret vollends seine Beicht: spricht ihn ledig, und Ramirus ist jetzt durch Kraft dieses Sacraments so rein, als der Schnee.

Ja das himmlische Feuer hat das Eis in Cristall verändert: es wird sich nicht mehr in vorigen Unrath ergießen. O was für Kraft hat die Beicht, wenn sie mit einer innbrünstigen Reue vergesellschaftet ist! Sehet, Ramirus ist nicht nur von seinen so schweren Sünden ganz rein, sondern also verändert, daß er ohne Verzug in einen strengen Orden getreten, in welchem er in der strengsten Buße drey Jahre lang gelebet. Als er letztlich von einer Krankheit ergriffen merkte, daß es zum Sterben komme, umfienge er das Kreuzbild: drückte es an die Brust: küßete es: und wendete sich mit Trostzähern ganz benetzet zu denen zugleich mit ihm vor Freude weinenden Ordensbrüdern, sprechend: O wie verdrüßet mich mein voriges Leben! es grauset mir an mir selbst! Aber o Jesu! in Betrachtung deiner Liebe zerflüßet meine Seele vor Süßigkeit! ich erkenne deine unendliche Güte! Ja so groß müßte der HErr seyn, der einem solchen Sünder sollte verzeihen! und ein solcher Sünder hätte von keinem andern Herrn können Verzeihung hoffen, als von dir! In dieser Hoffnung drücket er ab, und fahret in die Ewig-

keit

keit, die Barmherzigkeit Gottes in dem heiligen Sacrament der Buße unaufhörlich zu loben. Hier sollte ich von der Kanzel abtreten: aber o was für ein schwermüthiger Gedanken drücket mein Herz! Darf ich sagen, was mir einfallt? Ach vielleicht (und wenn das ist, so reuet mich, daß ich heut gepredigt hab) vielleicht hab ich mit diesem Exempel mehr geschadt, als genutzt: warum? Ach! es gedunkt mich, ich sehe einem, oder andern in das Herz: sie gedenken: o ich bin lang kein so großer Sünder, als Ramirus war: ist Gott so barmherzig, was braucht es denn so viel Wesen? Was solches Eilen mit der Buße? Er wird ja mit einem Herzklopfer zufrieden seyn? Er wird uns ja noch vor unserm Ende ein Stündlein zur Reue vergönnen? Ach nein! der Schluß ist übel. Gott ist gut, so darf ich schlimm seyn! verfluchter Gedanken! dieser zwinget mich, o liebe Zuhörer, daß ich, ehe ich euch entlasse, noch ein anderes Exempel erzählen muß, so euch zur Liebe, zur Liebe eines so liebenden Gott auch durch die Forcht bewege.

Man erzählet von einem Jünglinge in Welschland, daß er einer Jungfrau mit ungebührlichen Begehren so lang zugesetzt, bis sie ihm den Tag, die Stund, das Ort, wo er zu ihr kommen sollte, bestimmet. Als

er nun erschienen, führte sie ihn in ein abgelegenes Zimmer, wohin sie zu ihrem Vorhaben ein großes Crucifixbild gestellet hatte. Auf dieses deutet sie ihm, und sagt: Nun so sey es, ich will deines Willens seyn, doch mit diesem Bedinge, daß du zuvor deinem Heyland, so für dich gestorben, eine doppelte Maulschelle versetzest. Was erwartet ihr da? Ist der tolle Buhler gewichen? Hat er sich geweigert? Ist er erbleicht? Ja wohl: weil ich da rede, hat er den ersten Backenstreich dem gekreuzigten Jesu schon auf das rechte Wang versetzt. Und hat ihn die Erde nicht verschluckt? Kein Donner erschlagen? Kein Teufel zerrissen? Nichts dergleichen: ja er hebt schon wiederum die Hand in die Höhe: er will das anderemal schlagen: aber? Was aber? Itzt hat ihn gewiß der Teufel erwürget? Nein! aber eine Stimme (o unendliche Güte) eine Stimme läßt sich aus dem Bilde hören: an statt des Donners ein Wort: sufficit! es ist genug! Auf dieses Wort fallt der kühne Waghals zu Boden, nicht von einem Blitz getroffen, sondern von der Liebe gerührt. Er weinet: er zerfließet vor Reue: er ist augenblicklich aus einem Sünder ein Heiliger. Itzt stelle ich eine Frage an jene verwegene Eisenfresser, die auf Gottes Barmherzigkeit frech fort und ohne Aufhören sündigen: was meynet ihr wohl? Wann dieser Jüngling

ling nach vernommener Stimme noch die zweyte Maulschelle dem gekreuzigten Heiland hätte versetzet, hätte er wohl noch einmal Verzeihung erlanget? Warum erstummet ihr? Es hätte sich nämlich keiner aus euch unterstanden, ihm zu einem so boshaften Frevel zu rathen. Wie da? So getrauet ihr andern nicht zu rathen, was ihr doch selbst thut? O wie oft habt ihr Gott beleidiget! und wie oft ruft euch das Herz: höret auf! sufficit! es ist Zeit! es ist genug! Ach! nach der ersten Sünde hättet ihr schon sollen brennen: sufficit! es ist genug! Liebet, und lobet die unendliche Barmherzigkeit Gottes! Ihr habt ihr zu danken, daß ihr nicht nach der ersten Sünde von der Hölle verschlungen in den Abgrund versunken. Ihr lebet noch: aber ihr lebet, nicht, daß ihr noch mehr sündigen sollet: genug gesündiget! ihr lebet, daß ihr mit Lieben die Sünden auslöschet! Lebet, und liebet! lebet, und liebet den unendlich barmherzigen Gott! der, wenn er euch auf frischer That hätte greifen wollen, wäret ihr für ewig schon lang in der Hölle, das ist, an jenem Ort, wo die Liebe keinen Platz hat!

Die achte Geschicht-Predigt

Sapiens medicus, Oder der kluge Arzt.

Lehr.

Nothwendigkeit des heiligen Sacrament der Buße.

Vers 9. Auditui meo dabis gaudium & lætitiam: & exultabunt ossa humiliata.

Gieb meinem Gehör Freud und Ergetzlichkeit: so werden die niedergeschlagene Gebeine frolocken.

Ob ich schon gestern weitläufig dargethan, wie groß und freygebig Gottes Barmherzigkeit sich in dem heiligen Sacrament der Buße beweise, groß in Vergebung der Sünden, sie seyen so viel, und so schwer als sie wollen: freygebig in Beschwe-

rung

rung der Gnaden, so zur Lebensveränderung nöthig sind: will mich doch gedunken, es sey die Einbildung der Beschwerniß bey dem Beichten bey manchen so stark, daß, was man immer von dem Nutzen dieses Sacrament prediget, nicht erklecken kann, sie dahin zu bereden, daß sie sich so köstlicher Arzney öfter, und emsiger möchten gebrauchen. Daß nun das Beichten gar kein Beschwerniß habe, kann ich nicht sagen: sie ist eine Arzney: mithin etwas bitteres. Daß aber diese Beschwerniß so groß sey, als sie mancher ihm selbst vorbildet, ist auch nicht wahr: ja die Freude des Herzens, welche nach der Beicht folget, ist weit größer, als alle Beschwerniß seyn kann. Allein die Leute schlucken halt die Nuß samt der Schelfen, welche freylich ein Bitterkeit hat. Darum will ich heut den Kern vorlegen. Kosten sie ihne mit aufmerksamer Zerkäuung, was gilts, sie werden gestehen, was David von sich bezeuget im 9. Vers. Auditui meo &c. Es wird ihnen seyn, als hörten sie innerlich in der Seele eine so erfreuliche Stimme, mit versicherter Gnade bey Gott, daß die wegen des Sündenlast zerschlagene Gebeine sich aufrichten, und mit Frolocken des Herzens die verlohrne Seelenstärke soll hergestellet werden! denn das ist die eigentliche Wirckung dieses Sacraments, daß es durch Erneuerung der Freundschaft mit Gott einen Sünder

mit unaussprechlichen Trost, und süßer Herzensfreude überfülle. Erfahren hat es ein Niderländischer Edelmann, von dem Crombecius de stud. perf. erzählet was folgt.

PARS I.

Lapsi tristitia, Oder Traurigkeit nach dem Falle.

Lambertus (also wollen wir diesen Edelmann nennen) hatte sich von einer gewaltigen Paßion überwunden in ein gräuel- und schandvolles Laster gestürzet, dessen bloßes Angedenken sein Gewissen so lang, und so schmerzlich peinigte, daß er sich der Plage abzukommen, wircklich entschlossen ihm selbst mit gewaltthätiger Hande den Lebensfaden abzuschneiden, ohne zu bedenken, daß durch solches Mittel das Uebel nicht gehebt, sondern für die ganze Ewigkeit verlängert wurde werden. So wenig wissen wir, wo andere der Schuhe drücke. Jedermann hielte diesen Herrn für glückselig, wie er denn freylich äußerlich sein Anligen verbisse, und nur das bedrangte Herz durch die Seufzer erleichterte, wenn er allein in seiner Kammer mit sich selbst verträulich zankte. Ich kann euch, Geliebte, die Betrübniß dieses Herrn nicht besser erklären, als wenn ich sein Herz vergleiche

gleiche mit dem Schloß eines andern Edelmanns, von dem ich folgendes bey P. Kibler gelesen. Ein gewiser Kaufmann hatte auf der Reise in einem Wald auf die Bediente dieses Edelmanns getroffen, bey welchen er sich der Straß halben, und wo er möchte übernachten, befragte: dann es war schon Abend. Man sagte ihm, die beste Gelegenheit wäre in dem nächsten Hofmark zu finden, hinter dem Berge, auf dem er das Schloß ihres Herrns gelegen sehe. Solches Schloß hatte ein prächtiges Aussehen, und gabe einer herrlichen Residenz eines Fürstens nicht nach. Das machte den Kaufmann fürwitzig, daß er mehrer von diesem Herrn zu wissen verlangte: und die Diener wußten ihm dessen Adel, Reichthum, Lustbarkeiten, und Ansehen also hervor zu streichen, daß der gute Mann diesen Herrn, und seine Diener mit ihm ein, zwey, dreymal glückselig, und überglückselig nennte, schier wie einstens bey Salomon die Königen von Saba gethan. Nachdem der Mann sich beurlaubet hatte, erzählten die Diener alles ihrem Herrn, der darüber ein sonderes Gefallen hatte, und ohne Verweilen spornstreich den Kaufmann selbst eingehollet, mit freundlichsten Gruße bewillkommet, und in seinem Schloß zu übernachten nicht nur eingeladen, sondern auf die höflichste Art gezwungen hat, damit er allda seine Glückseligkeit mit Augen sehen, ja auch in

in etwas genießen könnte. Als sie in der Burge angelangt, wird der Gast auch von der Frau des Schloßes auf des Herrn Augenwanck höchst freundlich empfangen: jedermann wartet auf: man weiset ihm alle Zimmer des Pallasts: und zeiget ihm alle Kostbarkeiten. Der gute Gast bewunderet alles, und kann nicht genug Worte finden, zu loben den herrlichen Vorschopf, die kunstreiche Gemälde, die kostbare Teppich, den schönen Garten, und was nicht? Kurz: er wurde außer sich gesetzt, und gänzlich entzücket. Unterdessen wird es Nacht: man sitzet zu Tische: der Gast wird köstlich bewürthet, und ist guter Dinge, bis zu Ende der Tafel, da man eine verdeckte Speis aufgetragen hat. Der Edelmann decket solche auf, und (was Entsetzung) es lage ein balsamirter Menschenkopf in der Schüssel: darüber foderist die Frau, hernach alle Umstehende erbleichten, und einen Grausen bezeigten. Alles wird auf einmal still: man steht auf von der Tafel, und führet ohne vieles Gepränge den Gast schlafen. Dieser, da er allein ware, gab er seinen Gedanken Platz, und glaubte nicht anders, als daß er in die Hände eines Mörders gerathen seye. Nachdem er aber die lange Nacht mit sorgvollen Wachen zurück gelegt, halfe ihm fruhe Morgens ein Diener aus dem Traume, der ihm in Vertrauen erzählte, daß dieser Menschenkopf der Kopf eines Ehebrechers

sey,

sey, den dieser Herr täglich seiner Frau zu verdrüßlicher Vorrupfung ihres Lasters vorstellte; zugleich dem Kaufmann zu verstehen gabe, wie nicht alles Gold sey, was glanzet, und die äußerliche Glückseligkeit oft innerlich mit dem bittersten Elende vergesellschaftet sey. Mit diesem Unttrrichte ward er entlassen. Geliebte, in diesem Schloß habt ihr den lebendigen Abriß eines Herzens, welches in Sünden steckt, non est pax impiis. Es ist nicht möglich, sagt Gott: einem Gottlosen kann nicht wohl seyn. Mitten im Sauß, und Ueberfluße aller Dinge habt ihr gesehen, wie das Herz der Frau blüte vor Schame, in Gedächtniß des Ehebruchs: das Herz des Edelmanns in Gall versenket, schwimme, aus Begierde der Rache gegen seinen Feind: das Herz des Kaufmanns aber zittere, und klopfe aus Forcht des Tods, den er alle Augenblicke ihm vorstellte. Alle diese Anmuthungen, so in diesen drey Personen zertheilet, alles Wohlseyn versaurten: finden sich in dem Herze eines Sünders zugleich beysammen. Impius quasi mare fervens, es schlagt eine Wellen die andere: es ist des Tobens in dem Gewissen kein Ende. Lambertus, wenn er das Vergangene bedenkt, schämt er sich: betrachtet er seinen gegenwärtigen Zustand, daß er Gottes Feind sey, trauret, und zörnet er über sich: kommt ihme das Zukünftige zu Gemüthe, so bebet und erbleichet

er vor Forcht der Hölle, quasi mare fervens, der Himmel donneret: die Winde brausen: die Wellen steigen: und fallen Thurnhoch in die Höhe, und Tiefe, das Schiff wird geschutzt wie ein Ball: wie kann darinn eine Freude, eine Lust, ein Ruhe seyn?

PARS. II.

Consilium multiplex, Oder allerley Anschläge.

Aber ach! wie haßt sich ein Sünder selbst! wie leicht wäre dem guten Herrn geholfen, wenn er nur beichten wollte. Allein still! von der Beicht will er nichts hören, nichts wissen. Beichten sollen, ein so schändliche Sünde, ist einem Edelmann, wie Lambertus ist, härter als der Tod: schröcklicher als die Hölle. Ein Wunderding! beichten, und zwar in der stille, einem einzigen Menschen, mit Versicherung der Verzeyhung, soll das eine so harte Sach seyn? Nämlich das kann die Einbildung: die macht aus dem Schatten ein Gespenst. Ey! laßt uns nicht seyn wie die Kinder: wir wollen dem Wauwau die Larven abziehen, und nicht, was die Phantasey, sondern was die Vernunft von der Beicht sagt, bedenken. Wenn das Beichten schwer ist, wohlan, wo her kommt denn diese Beschwerniß? Haltet

sie sich auf Seiten des Sünders, der beichten soll? oder auf Seiten der Sünde, die man soll beichten? Oder auf Seiten des Beichtvaters, dem man soll beichten. Laßt uns alles durchgehen: palpate, & videte, ihr werdet sehen, daß alles ein pur lautere Einbildung sey. Denn 1. o Sünder! was deine Person betrift, wer bist du dann? Wer du immer bist, bist halt ein Mensch. Kommt es dich hart an zu bekennen, daß du ein Mensch seyest? Nein! Warum soll es denn hart seyn, beichten, daß du ein Sünder seyest? Ja sagst du, so, gut lutherisch beichten, wäre freylich nicht hart: aber! Was aber? Du willst sagen, beichten, du habest so und so gesündiget, das ist hart! Wohl! so ist die Beschwerniß auf Seiten der Sünde, so du beichtest, nicht auf Seiten der Person, die da beichtet. Doch wie? Du habest was immer für eine Sünde zu beichten: wohlan ist es hart, selbe vor einem Crucifixbild Gott beichten, der schon zuvor alles weis? Das geht schon an: Aber: „ „ Was wiederum aber? Geld ja, alle Beschwerniß haltet sich auf Seiten dessen, der Beicht höret. Allein bilde dir ein, dein Beichtvater sey ein Bildniß von Holz: so viel versichere ich dich: so wenig das Holz kann, so wenig darf er reden. Er kann aber denken! laß ihn denken, was er will: wenn er gescheid ist, wird er gescheid denken, wird dich schätzen, wird Gott loben.

ben. Ich mag aber reden, was ich will, bey Lamberto ist alles vergebens: beichten will er nicht: lieber will er sterben. Er ist auch wirklich schon in die Gutsche gesessen, und fahret auf sein Landgut zu, um alldort desto ungehinderter sein Vorhaben auszuführen, und sich, damit er der Plage abkomme, zu entleiben. Um Gottes willen ist aber das ein vernünftiger Schluß von einem sonst so klugen Herrn? Ja! was will er anders machen: Die Plag wird ihm zu schwer, und zu lang: beichten will er nicht: kein anders Mittel weis er nicht. Er hat zwar gehört, daß man eine Sünde nicht schuldig sey zu beichten, wenn man sie vergisset: hat auch alles angewendet, damit er sie möchte vergessen: aber umsonst. Was Gott dem Cain gedrohet, hat Lambertus auch erfahren: Statim in foribus peccatum aderit, so bald er gesündiget, stunde die Sünde wider ihn, nicht anders, als ein heißhungeriger Jagdhund, der mit seinem Gebell das aufgejagte Gewild so lang verfolget, bis er es erhaschet, und stellet. Was hat nicht Lambertus alles angefangen diesem Hunde unsichtbar zu werden? Er hat angefangen allen Gelüsten den Zaum zu lassen, alle Lasterthaten zu begehen, Sünden über Sünden zu häufen, nur damit er die alte Sünde durch die Viele der neuen möchte vergraben, und aus der Gedächtniß bringen: umsonst! er hat sich in die Länder verfüget

um

um bey vielerley Neuigkeiten der alten Sünde vergessen zu können: umsonst! er verlegt sich auf die Wissenschaften, und eigentlich auf die mathematische Grübelereyen, welche das Gemüth des Menschen ganz einzunehmen pflegen, und gleichsam außer sich setzen, aber umsonst: so oft er vom Studierpulte aufstunde, statim in foribus peccatum, war alsobald die scheutzliche Gestalt der Sünde zugegen, mit ihrem verdrüßlichen Gebille: Lamberte Gott ist dein Feind; Gott ist dein Feind! Endlich weil er sagen hörte, ein vollkommene Reu lösche auch die Sünde aus ohne Beicht, welches wahr ist, aber nur im Falle, wenn man nicht beichten kann, und doch gern wollte! auch wircklich beichtet, so bald man kann: so verlegt sich Lambertus mit ganzem Ernst auf die gute Werke: er giebt reichliches Allmosen: er schlaft auf harten Brettern: er fastet: er kasteyet den Leib mit Bußwerken: er stellet Andachten an, nur sein Herz in der Reue zu üben, und in Ruhe zu setzen. Alles umsonst, er findet nirgends Trost: mitten im Gebethe, mitten in der Andacht, in foribus peccatum, stellt sich seine Sünde unter die Augen, und das Gewissen schreyet: Lamberte! Gott ist dein Feind! Gott ist dein Feind!

PARS

PARS III.

Remedium unicum,
Oder
das einzige Mittel.

Was sollte er dann anfangen? Wenn er nicht beichten will, weis ich ihm selbst nichts mehr zu rathen: so viel hat er schon angefangen. Doch wie? Was? So viel ich merke, so hat er einen Priester gefunden, der sich erbiethet, ihm auch ohne Beicht zu helfen: wie da? Ist er unter die Lutheraner oder Calvinisten gerathen? Das nicht: sondern höret nur, was sich begeben. Da er auf sein Gut fährt, ist ihm ein Katholischer Priester begegnet, den er, ich weis nicht, aus was für einem besondern Antriebe, obwohl unbekannten zu sich in den Wagen geladen, da sie denn unter andern, ungefähr auf einen Discurs von der Beicht gerathen. Aber als der Pater von dieser zu reden anfieng, entrüstete sich der Edelmann, und rufte auf: Pater! wie kennt ihr mich? Der Priester antwortete: Er habe die Gnade niemal gehabt mit ihro Gnaden zu sprechen: es seye aber bey seines gleichen der Brauch, daß sie sich befleißen, bey jeder Gelegenheit was geistliches in das Gespräch einzuführen: Er setzte bey: er biethe

biethe seine geistliche Dienste auch dem gnädigen Herrn an, wenn sie nützlich seyn sollten. Das war nun deutsch genug geredt, und klar angezeigt, der Pater habe gemerkt: es fehle. Und das ist recht; denn wenn es um die Seele zu thun ist, muß ein Priester nicht viel Umschreibungen machen: sonst lauft die Gelegenheit aus der Hand. Viel weniger ist es zu loben, daß ein Beichtvater viel Politik spiele, und mit zweifelhaftigen Antworten, sein Beichtkind nicht zu betrüben, die Ohren kitzle. Thut er das, so ist er blind, und führet einen Blinden: es werden beyde in die Grube fallen. Lambertus ist behend mit der Antwort. Pater, sagt er, ja Pater, ich hätte freylich euer Hülf vonnöthen, wenn ihr mir helfen könntet ohne Beicht. Ist das nicht: so ist all eure Mühe vergebens. Itzt will mir auch dieser Priester misfallen. Denn gedenkt nur: ohne Anstande, schnell ist die Antwort da: warum nicht, gnädiger Herr, haben sie das Vertrauen: ich hoffe, wir wollen helfen, auch ohne Beicht.

Wer ist dieser Priester? Er muß ein Ketzer seyn: sonst dårfte er nicht so reden. Daß man ohne Beicht Verzeihung der Sünde nach dem Taufe erlangen könne, ist eine aufgelegte Ketzerey. Denn die Beicht ist Præceptum Juris Divini, ein Geboth Gottes: also

also lehret es die Schrift: also die Uebergabe, oder das von den Apostlen hergebrachtes Wort Gottes: also die Kirchenväter, also die Lehrer insgesamt: also der Glaub, den die allgemeine Versammlung zu Trient authentisch erkläret. Ja die Vernunft selbst zeiget klar genug, daß den Gebrauch zu beichten der Teufel nicht habe wollen einführen, die Menschen nicht hätten fortpflanzen können, mithin nothwendig Gott dessen Urheber seyn müsse.

Allein Geliebte, sorget nicht für diesen Priester: er ist ein tugendreicher, gelehrter, kluger Mann aus unserer Gesellschaft: er weis, was er rede: höret nur, was artigen Fundes er sich gebrauchet diese Seele zu gewinnen. Als sie in dem Schloße angelanget, waren sie frölich, und guter Ding: der Priester munterte den Edelmann auf, er sollte nach einem herrlichen Nachtessen alle Kümmernißen in tiefen Schlaf vergraben. Des andern Tags gab er ihm einige Puncten zu betrachten, sein Herz hierdurch zu gutem Vertrauen auf Gott zu ermuntern. Legte ihm sodann einen Beichtspiegel vor, daraus sein Gewissen zu erforschen, nicht damit er beichte, sondern damit er sich vor Gott nicht nur durch die allgemeine Schuld, sondern sonderheitlich anklagen kunnte, welches zu thun der Herr sich gar nicht weigerte.

Nach-

Nachdem er aber alles dieses vollzogen, führet in der Pater in den Garten: sagt, es liege viel daran, daß man nicht nur alle Sünden insgemein, sondern auch jede besonders bereue. Er solle ihm denn erlauben, damit nicht etwas ausbleibe, die Gebothe zu durchgehen, und wie man sich in jedem schwerlich versündigen könne, zu erklären. Der Herr ist willig, denn er ist voll Eifer, und Reue. Der Pater fangt denn an, in dem ersten Gebothe kann man sich versündigen so, und so: nennet aber nur überall das ärgste, bis er auf jene Sünde kommet, die Lambertum so lang gepeiniget, und muthmaßlich eine Blutschande gewesen. Kaum hatte der Priester diese Sünde bey ihrem Namen genennet, schreyet der Herr: Pater, diese, diese ist jene verfluchte Sünde, welche, daß ich beichte, ich mich mein Lebtage nicht kann entschließen. Da ergreift der Pater des Edelmanns seine Hand: drücket sie freundlich, und sagt: seyd nur guts Muths mein Herr: gelobt sey Jesus Christus, und seine unendliche Barmherzigkeit! ihr habt schon gebeichtet. Freylich ist das keine Beicht auf die sonst gewöhnliche Weise, aber sie erklecket schon: nur dieß ist übrig, daß ihr das übrige, was euch ohne dem nicht schwer fallet, hersaget. Wer war nun froher, als Lambertus? Tausend Dank sagt er dem Priester, daß er ihn so heilig betrogen. Er beichtet ganz in Trostzäher zer-

fließend: es ist ihm um das Herz, als wäre ein Centner schwerer Mühlstein gehoben: zwanzig tausend Gulden wurde er nicht nehmen, daß er diesem Priester nicht wäre begegnet: des Lobs der unendlich gütigen Vorsichtigkeit Gottes, der ihn so wunderlich aus dem Rachen des zeitlich und ewigen Tods durch diesen Priester entrissen, ist kein Ende. Sünder, Sünderinn, o daß ihr in Beschwerniß der Beicht gedenketet, nicht an das, was vor der Beicht vorgeht, die beschwerliche Ueberwindung: sondern an das, was nachgehet, an den folgenden Trost, o wie wurdet ihr den stummen Teufel so leicht ausjagen! Wie lang quället ihr euch? Venite omnes, rufet Christus aus allen Beichtstühlen: kommet ihr Ehebrecher, ihr Blutschänder, ihr Sodomiten, ihr Diebe, ihr Mörder! aber kommet mit wahrer Reue, und Vorsatz: ehe ihr beichtet, sind ihr vom Teufel besessen, wie kann euch wohl seyn? Kommet in Beichtstuhl! da muß er ausfahren: da findet ihr Ruhe, da , anderswo nirgend.

PSALMI
PARS II.
PETITIO GRATIÆ,
Oder
zweiter Theil des Psalms.
Bittliches Anlangen um Gnade.

Neunte Geschichtpredigt.
Pœnitens patiens,
Das ist:
der geduldige Büßer.

Lehr.

Wer die Hölle hat verdient, hat alles verdient.

Vers. 10. Averte faciem tuam a peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele!

Wende ab dein Angesicht von meinen Sünden: und lösche aus alle meine Bosheiten!

Der erste Theil unserer Supplication oder Bittschrift hat hier ein Ende. David hat sich bishero zur Buße aufgemuntert durch die Hoffnung der Ver-

zeihung. Die Hoffnung selbst aber steifet er auf drey Ursachen: *Miserere* seufzet er, quoniam iniquitatem meam ego cognosco: *Miserere*, ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: *Miserere*, ecce enim veritatem dilexisti! HErr erbarme dich meiner, das bitte, das hoffe ich, 1. Weil ich den Gräuel meiner Bosheit erkenne, und von Herzen verfluche. 2. Weil ich erkenne meine Schwachheit, und darum sorgfältiger mich vor der Sünde zu hüten, entschlossen bin. 3. Weil ich deinen Offenbarungen glaube, und mein Vertrauen auf die unendliche Verdienste deines göttlichen Sohns demüthigst setze. So weit gehet der Eingang unserer Bittschrift.

Heut fangen wir den andern Theil an zu betrachten, wo der königliche Supplicant den Vortrag macht, und sich erkläret, was eigentlich sein Verlangen sey, welches seiner göttlichen Majestät vorzutragen er sich von gefaßter Hoffnung beherzt unterthänigst unterstehe. Er begehret aber vier Gnaden in folgenden vier Versen, und hinterläßt hierinn allen Büßern ein treffliche Lehre, wohin ihr Gebeth eigentlich zielen solle: ja sie werden eben aus dieser vierfachen Bitte, vier Zeichen ersehen, aus denen sie unfehlbar schließen werden, ob ihr Buße würdig der Augen Gottes oder nicht würdig sey. Wir nehmen heut den 10ten Vers für uns: Averte

fa-

faciem &c. HErr wende ab dein Angesicht von meinen Sünden, und lösche aus all meine Bosheit, das ist die erste Bitt, und für dich, o Sünder! die erste Lehre, aus der du dein Buße prüfen sollest, ob sie eine wahre, oder falsche Buße sey.

Siehe! der Prophet Nathan hatte dem König sehr große Strafen angekündet, welche Gott über ihn wegen der Sünde hatte verhänget; dennoch bittet David nichts wegen der Strafe: nur die Schuld ängstiget ihn. HErr! schreyet er, lösche meine Schulden aus! was die Strafen belanget, bitte ich nichts ab: geschehe dein Wille. Ach! wie oft geschiehet bey uns das Widerspiel! die Sünde hasset man gar nicht, oder nur obenhin. Die Strafe, die Strafe empfindet man schmerzlichst: wegen der Strafe klaget man jämmerlichst: für Abwendung der Strafe verlobet man allerhand Andachten, verrichtet Kirchfahrten, schreyet alle Heilige an: O thäte man wegen der Sünde, was man thut wegen der Strafe, was für ein heilige Welt wurden wir haben! Aber jetzt, wenn Gott nicht alsbald auf dem Stühlein sitzt, und die Strafe abwendet: sind oft unsere albere Büßer so ungeduldig, daß sie Gott wiederum den Rücken kehren, und zum Teufel sich wenden. Woher dieser Unterschied! Ach! David hatte in sich schon erneuret einen auf-

richtigen Geist, der schnurgrad auf den Haß der Sünde gerichtet war, Spiritum rectum: und den heiligen Geist, den er durch die Buße erlanget, hat er nimmer verlohren, Spiritum sanctum: der aufrichtige Geist machte ihn hitzig wider die Sünde: der heil. Geist machte ihn starkmüthig in der Strafe: den fürstlichen Geist theilte ihm Gott freygebig mit, Spiritum principalem: und dieser machte ihn unveränderlich in der Buße. Lasset uns probieren, ob unsere zarte, und heickle Pänitenten auch noch zu einer christlichen Geduld in Uebertragung der Strafen zu bereden seyn. Vielleicht kann zu diesen Ende etwas dienen, was ich aus dem Cardinal Baronio auf das Jahr Christi 602. erzählen will. Gott gebe seine Gnade.

PARS I.

Mauritii captivitas,

Oder

Mauritii Gefangenschaft.

In dem zwanzigsten Jahre der Regierung des Kaisers Mauritii hat sich zugetragen, daß die Soldaten, weil sie wider ihren Willen über der Donau das Winterquartier zu nehmen beordert waren, ihres Fürsten verdrüßig, ein Aufruhr erwecket, den Phocas ihren Obersten auf die Schild erhoben, und als Kaiser ausgerufen haben, der sich denn auch alsobald nach Constantinopel begeben,

geben, wo er von dem ganzen Volke als ein solcher erkennet, und von den Patriarchen gekrönet worden, da indessen Mauritius zwar mit der Flucht entkommen: bald aber wiederum eingeholet, und gefangen erwarten müßte, was sein Unterthan wider ihn dessen Herrn für ein Urtheil sprechen wurde.

Nichts Guts kunnte er hoffen, und müßte also bedacht seyn, sein Gemüth auf das traurigste Schicksal, und zu dem grausamsten Verfahren vorzubereiten. Denn Phocas, wie Cedrenus bezeuget, wie am Leibe, also in seinen Sitten ein Abenteuer eines Wütrichs gewesen, ein Mann trotzvollen Angesichts, mit tief in den Kopf gesenkten Augen, mit rothschlechten Haaren: seine Augenbraun waren zusamm verknüpft, und das Kinn ohne Bart: so hatte er neben allen diesen Verstaltungen auch eine Wundmaale an dem Wange, welche, wenn er zornig war, ganz schwarz unterliefe. So übel war er von der Natur gezeichnet. Die Laster aber haben ihn gar zu einer wilden Bestia gemacht. Er war ein Weinschlauch, ein Weibernarr, zornmüthig und blutsüchtig in Anschlägen, stolz im Reden, ohne Mitleiden im Herzen, grausam in allen Unternehmungen: und seine Frau (was das ärgste war) seine Frau war gesittet wie er: mithin könnte keine Hoffnung seyn, daß sie den Mann auf bessere Gedanken bringen

 möchte,

möchte, oder wollte, welches alles einen frommen Einsiedler beweget hat, daß er sich bey Gott wehemüthig beklaget, warum er doch einen so gottlosen Kaiser dem Reich gegeben hätte? Er hat aber von Gott zur Antwort erhalten, es sey eben darum geschehen, weil Gott dermalen keinen schlimmern Mann hätte finden können: und diese Strafe hätten die Constantinopolitaner gar wohl durch ihre Sünden verdienet.

Geliebte! in dieser Antwort stecket eine Lehre, welche gar wenig Leute fassen wollen. Alle Tage höret man diese, oder dergleichen Klagen: Ach! wenn mir Gott ein Kreuz schickt, will ichs gern tragen: aber inimicus homo hoc fecit, die Unhold, meine Nachbarinn hat mir diesen Possen gespielt! der neidige Hund mein Schwager hat mich um mein Glück und guten Namen gebracht! jener Schelm hat mich betrogen, und mein Stückbrod mir abgestohlen! mein Erzfeind hat mir mein Hauß abgebrennt, und mich in die Armuth gestürzet! Nicht also, mein Christ! nicht so bös: die Paßion redet nichts gescheides aus dir. Höre, was der Glaube sagt: Hæc dicit Dominus: si erit malum in civitate, quod Dominus non fecerit? Du irrest, wenn du den Ursprung deiner Uebel außer Gott suchest: Alles, alles, alles, was dir Uebels begegnet, hat Gott gethan. Amos. 3. Das

möchte

möchte nun manchem wohl ein harter Glaubensartickel zu seyn gedunken. Denn wie ist es möglich, sagt mancher, daß Gott ein Urheber meines Uebels, oder Unglücks seyn soll? Wie ist das möglich? Es ist nicht nur möglich, sondern wirklich nicht anders. Doch damit man diese Wahrhit fasse, muß man zwo Dinge unterscheiden, den Willen eines bösen Menschen, der dir zu schaden suchet, und das Werk, durch welches er thätig schadet. Der böse Will ist malum culpæ, eine Sünde, und diese will Gott nicht, als nur permissive, zulässiger Weise: aber daß der böse Will in der That dir schaden könne, kann nicht geschehen, es wolle denn Gott. Die Lehrer des Geistes pflegen sich über diese Wahrheit durch diese Gleichniß zu erklären. Wir wollen setzen, du werdest von dem Richter zu dem Tod verdammt, und zu diesem Ende einem Scharfrichter übergeben, der schon zuvor dein Todfeind ist. In solchem Falle findet sich ein doppelte Ursache deines Todes, der Will des Richters, und der Will des Henkers. Der Will des Richters ist gut, denn er ist ein Liebe der Gerechtigkeit: der Will des Henkers ist bös, denn er kommt aus Feindschaft. Nun will der Richter wohl, daß du sterbest: und ohne seinen Willen därfte dir der Henker nicht schaden: er will aber nicht, daß dich der Henker hinrichte aus Feindschaft. Also verhaltet sich die Sache

bey Gott. Von Ewigkeit her hat Gott vorgesehen, daß du wirst sündigen: von Ewigkeit hat er beschlossen, daß er dich jetzt mit Abbrennung des Hauses, jetzt mit Verlust deiner Ehre, jetzt mit einer offentlichen Schande rc. strafen wolle: weil er nun zugleich gesehen, daß es zu eben der Zeit einen dir aufsätzigen Menschen geben werde, der den Willen werde haben, dir auf diese und jene Weise zu schaden: hat er auch beschlossen, er wolle zulassen, daß dieser böse Wille in der That seine Wirkung habe, also, daß das Unglück, so durch die Bosheit eines Menschen über dich kommet auf Seiten deines Feinds zwar ein pure Zulassung Gottes ist: auf Seiten deiner aber ein ernstlicher Schluß: und darum sagt David von so viel Feinden, als Saul, Absalon, Semei, und andere waren, umgeben und geplaget: Mein Gott! Obmutui, & non aperui os meum, quoniam tu fecisti: Ich bin erstummet, und hab den Mund nicht eröffnet, mich zu beklagen, weil nicht meine Feinde, sondern du mein Gott mir das Uebel gethan, das ich leide: und Job, als ihm die Sabäer seine Ochsen, und Esel geraubet: das Feuer vom Himmel seine Schaafe verzehret: die Chaldäer seine Cameel entführet: der Wind sein Hauß eingeworfen, und alle Kinder erstecket: der Teufel ihn überdas mit den Aussatze geschlagen: sagte er nicht: O die verfluchte Sabäer, o die vermaledeyte Chaldäer

dåer, o der neidige Teufel hat mich also geplaget! Nein! Job weis, daß diese Creaturen nur Instrument sind, deren sich Gott wider ihn bediene: darum neiget er das Haupt ganz willig unter die Streiche, und sagt: Dominus dedit, Dominus abstulit! der HErr hats geben, der HErr hats genommen.

PARS I.
Captivitatis causa,
Oder
Ursache der Gefangenschaft.

O hätten wir mehrer, welche diese Wahrheit, wie Job erkennten, wie viel schöne heroische Exempel der Geduld wurden wir täglich zu bewundern haben! Gott lob! Mauritius hat diese Erkenntniß, und küßet die strafende Hand Gottes mit so kindlicher Ehrenbietigkeit, daß man seine Mordgeschichte ohne zarte Bewegung des Herzens nicht lesen kann. Er hat von Gott diese besondere Gnade erhalten, daß ihm im Schlafe längst vorhinein bedeutet ist worden, was für eine Strafe wegen des Geldgeizes über ihn verhänget sey: wegen des Geldgeizes sage ich: denn es hatte Caganus König der Avaren nicht nur ein tausend kaiserliche Soldaten gefangen genommen, welche er hernach Mauritio mittels eines ge-

geringen Loosgeld Mann für Mann an sich zu lösen anerbothen. Weil aber der Kaiser ihm das Geld lieber, als die Leute seyn ließe, und etwas für diese Letfeigen, wie er sie nennte, zu bezahlen sich weigerte, ist der Barbar ergrimmet, und hat alle Gefangene jämmerlich ermorden lassen. Nach diesem Zufalle hat Gott, um sein Mißfallen über so grausamen Geiz zu erkennen zu geben, Mauritio folgendes Gesicht im Schlafe gewiesen.

Es erschiene der göttliche Richter auf einem hellglanzenden Throne, von blitzenden Wolken unterstützet, und mit einer Menge der Engeln umgeben: Mauritio, dunkte, er sehe sich selbst zur linken Hand stehen, nicht in einem kaiserlichen Talar, oder mit Krone und Scepter gezieret, oder mit seinen Hofherren und Trabanten umgeben, sonder ganz allein mit bloßen Haupt, in schwarzer Kleidung, als ein Beklagter ganz erschrocken, und zitterend: zur Rechten aber stunden die ganze Rotte der wegen seines Geiz ermordeten Soldaten, aus deren Mitte auf des Richters Augenwank einer der ansehnlichsten hervor getreten, und auf solche Weise angefangen zu sprechen:

Gnädigster Gott, gerechtester Richter! nachdem wir arme Soldaten wegen des verfluchten Geldgeiz eines Menschen, der wenigst

nigst hätte gedenken sollen, daß er der Natur nach nicht um ein Haar besser sey, als wir, weder Gnade, weder Gerechtigkeit auf der Welt gefunden, keine Gnade bey dem Feinde, keine Gerechtigkeit bey unserm Fürsten: zwinget uns die äußerste Noth, unsre billige Klage bey jener Obrigkeit vorzubringen, welche allein ohne Ansehen auf die Personen alle Bedrangte anhöret, und nach jedes Verdiensten das Recht spricht. Was sich mit uns begeben, ist dir allwissender HErr von selbsten bekannt: wie wehe aber die erlittene Unbilde uns thue, sey mir erlaubet mit drey Worten zu erklären, damit der Wüthrich erkenne, wie unsinnig, wie grausam, wie unverantwortlich die Missethat sey, mit welcher er sich wider dich, und uns versündiget. Ein Fürst hat seine Soldaten wegen des Geiz dem Feinde überlassen! O Elender! zerspringt dir nicht das Herz, zu jedem Worte, das ich rede? Oder hast du vielleicht vermeynt ein Fürst seyn, und ein Tyrann seyn, sey eines? Hast du geglaubt, es sey kein Oberherr, der dich wegen des vergoßnen Bluts deiner Unterthanen zu Rede stellen werde? Was ist denn dein Amt? Sind die Unterthanen wegen deiner, oder du wegen deinen Unterthanen? Hier siehe, o göttlicher Richter, wie derjenige zittert, der zuvor nur gewohnt hatte zu donnern. Kennest du uns? Wir sind keine Rebellen, keine

Landstreicher, keine schädliche Leute, Soldaten sind wir, und zwar nicht nur ein tausend, welche dir die Treue, wie geschworen, also allzeit gehalten, und deren viel die empfangene Wunden noch aufzeigen können: noch mehr, so die ausgestandene Gefahren, und Müheseligkeiten nach der Länge erzählen kunnten: alle die für deinen Scepter, und Kron, für deine Länder und Leute, Blut und Leben zu opfern bereit gewesen, aber nicht für das Geld. O des grausamen Geiz! nicht aus Noth, nicht wegen des gemeinen Wohlstandes, nicht aus unglücklichem Zufalle sind wir umkommen, sondern aus Geiz unsers Oberherrn, deme es besser zu seyn hat dunken können, daß wir das Blut, als er das Geld sollte verlieren. Wären wir Ochsen oder Kälber gewesen, hätte er uns um so geringen Werth gewißlich erkaufet: weil wir aber Soldaten waren, lieferte er uns auf die Schlachtbank, ungeachtet aller Dienste: die wir zum Glanz seiner Krone, und Besten des Reichs theils schon geleistet hatten, theils noch hinfüro hätten leisten können. Göttlicher Richter! ich will hier unter uns, und dir keine Gleichheit vorstellen: wohl aber unter unserm Kaiser, und deinem Verräther. Judas hat dich um dreyßig Silberlinge, Mauritius einen jeden aus uns um vier Sickl verkauft: um wie viel ist er besser als Judas? Oder verdient er weniger, als den Strick? Aber es will uns

nicht

nicht zustehen, was er verdiene, zu urtheilen: zu dir, gerechtester Gott! zu dir schreyet unser Blut, und verlanget den Ausspruch! Räche die Unbild, und lehre die Nachwelt, daß die unschuldige betrangte Unterthanen noch bey der wider ihre tyrannische Obrigkeiten die Gerechtigkeit suchen können, und finden werden.

Als der Kläger ausgeredt, hat sich der Richter zu Mauritio gewendet, und gab ihm ein Zeichen, er sollte sich verantworten. Weil er aber erstummet, wurde sein Stillschweigen für ein Bekenntniß angenommen, und ihm die Wahl anerbothen, ob er die verdiente Strafe lieber in dieser, oder in jener Welt wollte überstehen. Hierauf ist ein allgemeines Geschrey des ganzen Haufen entstanden: räche, räche das Blut, so der Wüthrich vergossen! Mauritius aber darüber erwachet, lage im kalten Schweise: ware voll der Angst und des Kummers, wohl muthmaßend, es wurde dieses kein leerer Traum seyn: er sprange aus dem Bette, warfe sich auf die Knie, und seufzete mit Zäher überronnen: HErr! ich hab gesündiget: strafe o HErr, strafe mich, wie du willst in dieser Welt, aber nur nicht in jener, nur nicht in jener!

O wie klug, o wie christlich, o wie nutzlich ist dieses Gebeth! O wer einmal erkennet, was er für Strafe verdienet in jener

Welt,

Welt, dem ist in dieser Welt kein Kreuz zu schwer, kein Elend zu groß. Dieser Gedanken: Ich hab die Hölle verdienet! dieser Gedanken solle erklecken, meine liebe Zuhörer, daß kein Trübsal euch überfallen möge, die ihr nicht mit Geduld werdet übertragen, wenn ihr nur bey aufsteigender Ungeduld geschwind gedenket: Ey! was soll das seyn, was ich leide, gegen dem, was ich verdienet! ich hab die Hölle verdient! ach ich hab die Hölle verdient! Was klagst du, o mein Armer! Gelt, daß dich hungert, daß dich dürstet, daß du so schlechte Ligerstatt habest, so übel gekleidet seyest, und sich doch Niemand deiner erbarme? Ach ja! ich bekenne es, du hast ein großes Kreuz: aber mache dir es doch zu Nutzen: verzage nicht: murre nicht wider Gott: lege den Finger auf das Maul: sey still, und danke Gott, daß er dich hier, und nicht erst dort strafe. Ach du hast die Hölle verdienet: wärest du nach der ersten Todsünde schnell dahin gestorben, so wärest du in der Hölle, und o was leidetest du da für ein unendlich größere Armuth, als du jetzt leidest? Jetzt hast du noch allzeit ein Brod gehabt, sey es, daß es wenig, daß es steinhart, daß es schon verschimmelt, und von den Mäusen angefressen gewesen: aber was hättest du in der Hölle? Vor Hunger wurdest du in deine Arm beißen, und das rohe Fleisch deines eigenen Leibs verzehren, oder den nächsten besten aus deinen

Mit-

Mitverdammten wie ein grimmiger Hund anfallen, und zerreißen wollen. Jetzt findest du in deinem Durste überall einen frischen Trunkwasser: aber was hättest du in der Hölle? An statt der Zungen hättest du einen glüenden Stachel in dem Maule, und wurdest mit dem reichen Prasser um ein Wassertröpflein in Ewigkeit bitten, ohne solches einmal zu erhalten. Jetzt hast du einige Fetzen dich zu bedecken: vielleicht auch ein Stroh darauf zu ruhen: wenigst ein Hüttlein oder Winkel, wo du dich vor Hitz und Kälte kannst beschützen: aber was hättest du in der Hölle? Deine Wohnung wäre Feuer, deine Kleidung Feuer, dein Bett Feuer! Hier giebt es doch allezeit Leute, so den Armen, sonderbar den frommen, und geduldigen Armen mit Rath und That beyspringen, oder doch ein Mitleiden erzeigen: Aber was hättest du in der Hölle? Deine Helfer wären die verzweifelte Mitverdammte, deine Tröster die spottende Teufel. Und was klagest du, mein Kranker, deme niemand recht thun kann? Deme kein Speis gut genug, kein Doctor gelehrt genug, kein Auswarter emsig genug ist? Der du Tag und Nacht wimselst: und bald eine Kugel vor dem Kopf verlangest, bald um ein Messer umsiehest, dich zu entleiben, was klagst du? Ach du hast die Hölle verdient! wärest du in der Hölle, gelt! man wurde dir warten? Und du, was klagest, mein Edel-

Edelmann, mein Beamter, mein Burger: Soldat, und Bauer, Ledige, oder Eheleute, Bediente oder Ehehalten; Ey! was bedeuten die Feindschaften? Was dieses Sacramentiren, und Gottslästern? Was dieses Fluchen, und Uebelwünschen? Was dieses Verleumden und Ehrabschneiden? Was dieses Zanken und Hadern? Man hat mich in Ehren angegriffen: man hat mich in meinen Rechten verhindert: man preßt uns mit Steueren und Anlagen: man haltet uns die Bezahlung auf: mein Mann ist tyrannisch: mein Weib ist nichts nutz: mein Herrschaft ist karg: lauter Kreuz! aber ich frag: Kannst du dir durch zuläßige Mittel von deinem Kreuz helfen, oder nicht? Kannst du, so thue es: kannst du nicht ohne Sünde, so sterbe am Kreuz, und fahre wie der gute Schächer vom Kreuz in den Himmel mit Christo! ist besser, als wenn du mit dem Linken vom Kreuz fahrest in die Hölle. Ach! du hast die Hölle verdient! wärest du in der Hölle, wie weit übler wurde es dir gehen? Kein Betrangniß kann so hart seyn, die nicht dieser Gedanken leidentlich mache: Ich hab die Hölle verdient; Ach! die Hölle, die Hölle! ein Centner schweres Wort! die Hölle verdient! ied Hölle!

PARS III.

Generosa mors.

Großmüthiger Tod.

Mauritius, wie er denn, den Geiz ausgenommen, ein sehr lobwürdiger Fürst gewesen, hat diese Wahrheit nach dem Traume, von dem ich gemeldt, nicht mehr aus dem Herzen gelassen, und sich hiedurch zu allen vorstehenden Uebeln großmüthig gefaßt gemacht: mit was Frucht, werdet ihr alsobald vernehmen.

Ich siehe ihn mit Ketten beladen, vor einer unzähligen Menge Volks auf einer schwarzen Trauerbühne stehen: drey kleine unschuldige Prinzen hangen an ihme, weinend und schreyend vor Schrecken des Tods: den vierten trägt die Säugame auf den Armen: das arme Kind weinet auch, und verstehet doch nicht, warum es weine. Neben dem gefangenen Kaiser stehen die gepanzerte Kriegsknechte, und grausame Henkersrott: schnurgerad gegen über sitzet der neugebachene Kaiser Phocas auf einem erhabenen Throne: von seinem Hof, und starker Leibwacht umgeben. Das Urtheil des Tods wird über Mauritium mit lauter Stimme ausgerufen, Phocas bricht den Stab: und das erbitterte Volk schreyet einhellig zusammen: Es lebe Phocas der Kaiser, es sterbe Mauritius

der Tyrann! Geliebte! bricht euch das Herz nicht bey einem so erbärmlichen Schauspiele? Wie schickt sich aber Mauritius darein? Mit was für Augen siehet er Phocam an? Seinen gestrigen Unterthanen auf den Thron? Das rebellische Volk? Seine unschuldige Kinder? klaget, jammert, zürnet er? Nein: er betrachtet nicht, was Phocas aus tyrannischen Wuthe wider ihn beschlossen, sondern daß GOtt durch den Phocam als durch seinen Scharfrichter ihn wolle bestrafen? die Sünde verflucht er! um die Strafe danket er: er erkennet, wie gut GOtt sey, da er ihn die ewige Pein in eine zeitliche so gnädig verändert. Justus es Domine, & rectum judicium tuum! HErr du bist gerecht, und gerecht sind deine Urtheile! das ist sein einziger Seufzer, durch welchen er sein Herz erleichteret. Unterdessen ist ihm schon der älteste Sohn aus den Armen gerissen, und enthauptet worden: des andergebohrnen sein Haupt liegt ihm auch schon zu Füßen! und das Blut des dritten spritzet wirklich in die Höhe. Alles siehet der Vater mit Augen: doch entfallet kein Zäher: anstatt Zäher zu sehen, höret man zwey und dreymal die vorige Worte: HErr du bist gerecht, und gerecht sind deine Urtheile. Aber jetzt, da es zum vierten kömmt, der in den Armen der Säugame von dem Henker erschrecket, jämmerlich weinet, und beyde Händlein gegen Mauritium ausstrecket,

will

will das våterliche Herz schier erweichen. Er nåheret sich zu dem Kind um selbiges mit dem letzten Kuße zu besånftigen: aber siehe! der wehemůthige Anblick setzet ihn außer sich: er stehet still (erstaunet hier über die Tapferkeit eines christlichen Bůßers) er stehet still, fallet dem Henker in den Arm, und rufet überlaut, Phoca: es lebe das Kind! es ist nicht mein Sohn, und ich will nicht, daß an statt des Schuldigen ein Unschuldiger sterbe. So ware auch deme nicht anders: denn die Seugame hatte aus Erbårmniß gegen dem kaiserlichen Geblůte ihren eignen Sohn an statt des Prinzen auf den Richtplatz gebracht. Man zwinget sie aber ohne Umschweif alsobald zu bekennen, wo sie ihn habe verborgen. Auf ihre Aussage wird der Prinz aufgesucht, und aus der Wiege, da er vielleicht ganz sånftigilich schliefe, und ihm nichts Böses ließ traumen, auf die Blutbůhne gebracht. Da kůßet ihn der Vater, und sagt: der ist men Sohn! fahre hin, liebes Kind! zu deinen Brůdern! euer unschuldiges Blut wird für mich den strengen Richter versöhnen! Da er das redet, hat der Scharfrichter seinen Befehl schon vollzogen: der Prinz ist ermordet, und fließet Blut aus der Wunden, vermischet mit Milch. Hier hab ich etwas entzwischen zu sagen, und ehe die Reihe an den Kaiser kommet, zu fragen, wer aus Gegenwårtigen sich nicht schåme seiner Zagheit we-

gen, wenn er in bösen Zufällen, Gottes so schnell vergisset, oder auch nur gedenket zu murren. Wer hat einmal so viel gelitten, seine Sünden zu büßen als Mauritius? Er ist ein Kaiser, und wird von seinen Unterthanen, im Angesichte seines Volks, sammt allen seinen Kindern übergeben den Händen der Henkern: sein ganzes Haus wird durch das Schwert hingerichtet: doch höret man von dem heldenmäßigen Büßer nichts Ungleiches. Also hat es Gott verhänget! Dieser einzige Gedanken: Gott, Gott strafet mich in dieser Welt: und ich habs verdient: hat ihm alles leicht gemacht: er schicket sich in den grausamen Tod wie ein tapferer Christ: beuget die Knie, erhebt die Augen gen Himmel, wiederholet das obige Lobgesang: HErr, du bist gerecht, und gerecht sind deine Urtheile! Neiget das Haupt, empfanget den Schwertstreich, und übergiebt seine Seele voll des Vertrauen in die Hände ihres Schöpfers. Jetzt hat er es überstanden: O glückseliges Leiden, durch welches man entgehet der Hölle! Ich schreibe dem glückseligen Büßer folgende Grabschrift:

Da liegt

Mauritius der Sünder,

der aber seine Schulden allhier bezahlet hat.

Wehe deme, der dort bezahlen muß!

Die

Die zehende

Geschichtpredigt.

Cor in cista,

Oder

das Herz bey dem Geld.

Lehr.

Mit der Sünde soll man auch ablegen die böse Neigung zur Materie der Sünde.

Vers. II. Cor mundum crea in me DEUS: & spiritum rectum innova in visceribus meis!

HErr Gott! schaffe in mir ein reines Herz: und einen aufrichtigen Geist erneuere in meinem Ingeweide!

Ein wahrer Büßer ist nicht zufrieden, daß ihm die vergangene Sünde werde verziehen, ohne sich wegen der Strafe viel zu sorgen: er geht weiter, und verlanget

von Gott ein reines Herz, und einen recht geordneten Geist, welches denn ist das andere Zeichen der wahren Buße. Cor mundum crea in me Deus! bittet David im 11ten Vers, & spiritum rectum innova in visceribus meis. Was ist ein reines Herz? Ein reines Gold ist, dem kein Zinn, kein Bley, kein Kupfer, ja auch kein Silber anhanget: also ein reines Herz, welches nicht nur die Sünde abgewaschen, sondern auch die Affection, oder Zuneigung zur Materie der Sünde abgelegt hat. Dieses, damit es geschehe, muß der Geist recht geordnet seyn, das ist, er muß nicht dem Fleisch nach hangen, nicht zur Erde sich neigen, sondern alle seine Begierden zu seinem letzten Ziel und Ende, auf das Künftige, auf das Ewige, auf den Himmel, auf Gott richten. Fehlet eines aus beyden, daß, entweder das Herz noch in den irdischen Anmuthungen vergraben liegt: oder der Geist seine Gedanken noch immer zu viel an das Zeitliche häftet: du aber diesen Neigungen keinen Gewalt anthun willst: auch nicht bey Gott um Gnade anhaltest, solche überwinden zu können: O so traue nicht deiner Buße: sie ist nichts werth: oder wird wenigst nicht lang dauren. Merken ihnen diese Lehre sonderlich die Wohllüstler, und Geldbegierige.

Die Wohllüstler zwar, weil sie, wenn sie schon beichten, doch nach der Beicht, wie zu-

vor, dem Wohlleben sich ergeben, nichts abbrechen, weder an Speise oder Trank: weder an Schlaf oder Kleidung: weder im Müssiggehen, oder Freyheit zu schwätzen, zu conversieren, zu scherzen. O das ist nicht Cor mundum: man sieht ja, daß das Herz noch gar zu sehr an die Eitel- und Ueppigkeiten angebachen sey. Die Geldgierige aber, wie können sie haben spiritum rectum, einen allein auf das Himmlische zielenden Geist, indem sie nach der Beicht, wie zuvor, ihr gefährliches Gewerbe treiben, keinen Schaden erstatten, keine Schulden bezahlen, keinen Wucher, keinen Betrug, keine Expressung scheuen, wo ein Gewinn ist: auch pur wegen des Gewinns sich, und andere von Gottesdienste, von Predigten, von Sorge ihrer Seele verhindern lassen, nur damit sie den angenommenen Pracht nicht schmählern, die Mahlzeiten nicht aufheben, das Spielen nicht unterlassen müssen.

O beyde Gattungen dieser Menschen trösten sich um sonst mit ihrem Beichten: das Herz ist nicht verhindert. Ich hab aber von den Wohllüstlern ein andersmal zu reden im Sinne: will also heut nur den Geldgierigen predigten, und ihnen die Worte Christi Matth. 21. zu betrachten vorlegen, ubi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum erit: Wo dein Schatz ist, ist auch dein Herz. Was aber hieraus entstehe, wird sich bald wei-

sen. Geliebte! ihr kennt schon den großen heiligen Anonium von Padua: aus seinem Leben von P. Ribadeneira beschrieben, hab ich gezogen die Geschicht, so ich zu erzählen gleich jetzt den Anfang mache.

PARS I.

Aurelii funesta mors, Aurelii unglückseliger Tod.

Zur Zeit, da der heilige Antonius von Padua mit seinen brenneifrigen Predigten ganz Welschland entzündete: hat eine gähling Krankheit einen gewissen Edelmann, den wir Aurelium nennen wollen, so hart überfallen, daß man an seinem Aufkommen schon anfienge zu zweifeln. Es besuchte freylich den Kranken eine große Anzahl seiner Blutsfreunde, und Anverwandten, weis nicht Höflichkeit oder Eigennutz halber: denn man hielte Aurelium für sehr reich, und hoffte ein jeder einen Theil an der Vermächtniß zu haben: ja weil er ein Kind hatte, spinneten sich schon in der Stille allerhand Zankhändel an, wegen des Testaments: unterdessen liese ich kein Wort, daß sich einer getrauet hätte den Kranken wegen der Gefahr des Tods zu erinnern: Niemand wollte was melden wegen eines Beichtvaters:

Nie-

Niemand redete von der Seele: ja die Gewissenlose Leibärzte schmeichelten dem unglückseligen Aurelio mit süßer Hoffnung wieder herzustellender Gesundheit, so lang, bis ihn unversehens eine heftige Gicht ergriffen, die Brust abgestoßen, und die Seele aus dem Leibe getrieben hat. Sehet da die Liebe der guten Freunde. Ach Christen! wenn ihr krank werdet, und sich nur von weitem eine Gefahr des Tods zeiget, wartet doch nicht mit der Beicht: habt ihr Bedenken mit andern Heil. Sacramenten so zu eilen, sey es: aber wartet doch mit der Beicht nicht. Die Beicht erfoderet einen Menschen, der wohl bey sich ist: die wahre Reue kann man nicht so leicht in den Kopf bringen demjenigen, der vor Schmerz, und Aengsten kaum weis wo ihm der Kopf steht. Ach! wartet nicht mit der Beicht, bis man euch ermahnet: ihr selbst mahnet: ihr selbst begehrt fein geschwind euren Beichtvater: und trauet in diesem Fall weder einem Arzt, weder euren Freunden, ja auch eurem Weibe und Kindern nicht: sie betrügen euch aus falscher Liebe, und weil sie euch nicht wollen schrecken. O erbärmliche Thorheit! muß man denn darum früher sterben, weil man früher beichtet? Das Widerspiel geschieht: Gott wirft manchen aus der Ursache in das Bett, damit er beichte, und nicht, damit er sterbe. Ich kann mich aber bey diesem Punkt heut länger nicht

auf-

aufhalten. Nur eines frage ich: förchtet sich der Kranke zu sterben, oder nicht? Förchtet er sich nicht, so darf man ihn ja an die Beicht mahnen: er wird sich darüber wohl nicht alterieren. Förchtet er sich aber zu sterben, o so ist es ein Zeichen, er habe das Beichten vonnöthen, und man muß eben darum desto sorgfältiger eilen. Alsdann erst, wenn der Kranke zu phantasieren anfangt, oder gar in die Zügen will greifen, alsdann erst um den Beichtvater laufen, o das ist zu spat: und ist ja kein Wunder, wenn sich jetzt mit dem Kranken nichts mehr ausrichten läßt. Und dannoch, wenn der Tropf ohne Beicht, ohne heilige Wegzehrung dahin stirbt, muß der Beichtvater die Schuld haben: Den trägt man in der ganzen Stadt aus, er habe den Sterbenden versaumt: er habe nicht recht zugesprochen, er habe die Krankheit geschiehen, und was derley Schwänke mehrer seyn mögen: da unterdessen das närrische Weib, der stumme Medicus, der sorglose Kranke selbst die ganze Schuld hat. Es ist aber auch die gerechte Verhängniß Gottes dabey, wie ich, was unsern Aurelium betrift, gar nicht zweifle. Denn wie ich aus der Geschicht abnehme, scheint es, es habe Aurelius bey Lebzeiten die Wahrheit nicht hören wollen. Darum es kein Wunder ist, daß er auch selbe zu hören unwürdig gewesen im Tode. Er flohe alle Unterredungen mit

der

der Geistlichkeit, damit er nicht etwan von einem durchtringenden Spruche möchte verwundet werden. Von den Predigten wollte er auch nichts hören, aus Furcht, das Gewissen möchte aufgeweckt werden. Für einen Beichtvater, wenn er dem Schein nach sich christlich aufgeführt hat, muß er keinen Johannem den Taufer erwählet haben, der ihm fein trucken sagte: Non licet, Herr dieser Contrackt ist ungültig: dieser Handel unrecht: dieser Gewinn ist ein Wucher: ja wohl, er wird wohl einen solchen ausgesucht haben, den die Schrift einen stummen Hund nennet, so sich nicht trauet zu bellen: oder wohl gar schmeichelt, wie jener welsche Priester, der seinem Beichtkind einen Wucherer, weil er ihm oft das Maul schmierte, entgegen allzeit die Ohren gekitzelt, und auf alle seine Zweifel nur immer geantwortet: Nihil est, nihil est, das sind Scrupel! bis endlich der Teufel das Beichtkind, und den Beichtvater mit einander geholet. Ist also Aurelius ohne alles christliches Zeichen gestorben, wenn nicht etwan aus den Umstehenden einer noch zu letzt die heilige Nämen JEsus und Maria ihm in die Ohren geschrien hat. Aber o Einfalt, heißt das ein so wichtiges Geschäfft, als die Abreis in die Ewigkeit ist, ernstlich besorgen?

Requiescant in pace: sagen sie, Gnade

ihm Gott! es läßt sich nunmehr anders nichts machen: wir müssen jetzt an seine Begräbniß gedenken. Dahin wird alsobald die Anstalt gemacht. Man schafft die Klagkleider an: die Wände werden schwarz überzogen: man waschet, und kleidet den Körper: legt ihn in die Todtentruche: setzt ihn in der Hauskapel bey: stellet Wächter darneben: Wachs nach der Menge brinnet herum: der ganze Clerus, alle Ordensgeistliche, und vor allem die hohe Freundschaft ist zur Leichbegängniß geladen: ja damit nur nichts ausgelassen wurde, so zur Ehre der Familie möchte gereichen: kommt man an Antonium von Padua seiner Zeit berühmtesten Prediger, daß er dem Verstorbenen bey dessen Beysetzung eine Leichpredigt halten wollte. Bey allem dem kann ich nichts tadeln: nur das möchte ich wünschen, daß die Freundschaft so beflissen gewesen wäre, damit Aurelius wohl sturbe, als beflissen sie jetzt ist, daß er mit anständigem Pracht begraben wurde. Hernach kann ich mich nicht genug verwundern, daß Antonius Aurelio eine Leichpredigt zu halten hat versprechen mögen; denn was wird er von ihme predigen? Saget er die Wahrheit, so beleidiget er die hohe Freundschaft? schmeichelt er, so beleidiget er Gott, ein adelicher und reicher Herr ist Aurelius gewesen, das ist alles, was man von ihme lobwürdiges sagen kann. O hätte er nur sein Reichthum

und seinen Adel, zum Guten gebraucht: wäre er ja freylich lobwürdig genug.

PARS II.

Mortis causa.
Ursach des Tods.

Allein, so bald der Ruf von seinem Tode sich in der Stadt ausgebreitet, fienge jedermann an von dem Leben des Aurelii viel, aber wenig rühmliches zu sprechen. Man kann nicht genug sagen, wie der Pöbel über den Todten, den er im Leben theils geforchten, theils gehasset, das Maul lästerlich ausgeleeret habe. Gott Lob! sagt einer, daß dieser Praler endlich auch empfunden, daß er ein Mensch sey, nachdem er andere Menschen so lang für Hunde angesehen: ja seine Hunde und Pferd besser als seine Untergebene gehalten. Er hat wohl viel aus seinem Adel gemacht: aber von der Tugende seiner Voraltern sahe man wohl nichts an ihme. Der uralte Namen, das reiche Kleid, der schöne Pallast müßte den ganzen Edelmann machen: immer wollte er gelobt und geehret seyn, und hatte doch nichts löbliches an sich: er lebte, als wär er zu nichts anders gebohren, als zum Reiten, und Jagen, zum Tanzen und Mahlzeiten, zum müssig seyn,

und Wohlleben. Ist wahr, sagte der andere, denn was war er nutz auf der Welt? Ein Baurenschinder, ein Beutelschneider, ein Blutegel ist er gewesen: zu nichts war er tauglich, als zum Leute plagen, wie die Schnacken und Flöhe. Der dritte setzte noch mehr hinzu: er sey ein Ehebrecher, ein Weinschlauch, ein Spielgur gewesen, ja ein halber Türk, ein ganzer Atheus, ein eingefleischter Teufel. Solche und dergleichen Reden giengen herum in allen Zechhäusern, bey allen Zusammenkünften, auf offentlichen Plätzen: denn wer will dem Frevel des erbitterten Volks das Maul binden? Ich glaube, man habe in vielen Dingen Aurelio unrecht gethan, und aus den Sachen so viel gemacht: aber was das allgemeine Fluchen gewesen, war über seinen unersättlichen Geldgeiz, daß er in der Ausgabe sich so grausam gespärig, in der Einnahme aber so jämmerlich grausam erwiesen habe. O der elende Aurelius! Es haben sonst die Edelleute für ihre Ehre und guten Namen eine so brinnende Eifersucht, daß ein Wörtlein darwider reden, so viel ist, als den Dolchen in das Herz stoßen. Wie ist denn Aurelius so unachtsam gewesen, daß er für einen guten Nachklang so wenig gesorget? Antwort, der Geiz hat ihn verblendet, daß er nicht gesehen, was unanständig sey, ja ich glaub, er hat gar nicht gemerkt, daß er geizig sey: denn der Geiz ist ein Laster,

daß sich also verberget, daß niemand bekennen will, er sey geizig, obwohl es schier jedermann ist, massen Jeremias c. 6. v. 13. bezeuget, a minore usque ad majorem omnes avaritiæ student. Darum ist wohl der Mühe werth, daß ich ein und anderes Zeichen gebe, aus dem ein jeder erkennen kann, ob bey ihm der Geldgeiz eingenistet hab, oder nicht, um also von sich abwenden zu können jene erschreckliche Uebel, welche aus dem Geiz entspringen, wie wir bald sehen werden. Manchen wäre es zwar lieber, wenn ich dem Exempel den Lauf liesse, und ohne Absprunge geschwind alles durchaus erzählte: aber mein Amt ist, daß ich acht habe, nicht was euch lieber, Auserwählte! sondern was euch nützlicher ist. Darum merkt fleißig auf: es geht alle an, massen nicht nur die Reiche, sondern auch die Arme geizig seyn können: ja zu ihrem ewigen Verderben oft sind. Gebt acht!

Was ist denn der Geiz? der Geiz ist ein unordentliche Begierde zum Geld. Man nennet solche Begierde oft eine Häußlichkeit, eine Emsigkeit, eine Vorsichtigkeit, eine Klugheit: aber unter diesen schönen Nämen verhüllet sich der schändliche Geiz. Wie muß man ihn erkennen? Ich giebe zwey Zeichen, die Ausgabe, und die Einnahme. Gar zu hart ausgeben, und gar zu gern einnehmen, sind zwo Wirkungen des Geizes. Was ist aber die-

dieses, gar zu hart? gar zu gern? Ihr werdet es aus etlichen Exempeln erkennen.

Es giebt alte und kränklichte Leute, die, ob sie schon ein erkleckliches Vermögen haben, dennoch ihnen selbst nichts Gutes vergönnen. Alle Speiße ist zu köstlich, alles Trank zu theuer, womit sie doch kunnten ihre Kräften erhalten, und länger bey Gott etwas abbüßen, oder etwas verdienen. Sollten sie was auch für sich ausgeben, kehren sie den Kreuzer zweymal um in der Hand. O das heißet gar zu hart ausgeben: das ist ein gar zu große Liebe zu dem Geld: ist ein Geiz, und verdient das Fegfeuer. Es giebt Wirthe Kauf- und Handwerksleute, Beamte, und Edelleute, welche etwan Monatlich ihrem Weibe, oder der Haußhalterinn etwas auf dem Spännlein hinaus geben: mit dem soll sie ein ganzes Monat auslangen: da es kaum klecket für eine Woche: die gute Ehehalten sollten dabey arbeiten, was sie mögen: aber zugleich schier leben vom Luft. O das heißt gar zu hart ausgeben, ist ein Geiz, und nicht weit von der Hölle. Es giebt wiederum Leute, welch überall Schulden machen, und das nicht aus Noth, sondern den Pracht, das Wohlleben, die Aufführung auch über ihren Stande fortsetzen zu können: fodert der Gläubiger sein Schuld, weiset man ihm die Thüre: jagt ihn die Stiegen ab: oder wenn es wohl geht, zahlt

zahlt man ihm den halben Zettul : das übrige muß er schenken, wenn er nicht alles verlieren will, oder einen Streit anfangen, wo der Handel mehrer kostet, als der Zettul werth ist. O das heißet gar zu hart ausgeben : ist ein Geiz, und verdient mehr als die Hölle.

So viel von der Ausgabe : jetzt von der Einnahme zu reden, so giebt es Leute, welche alle Tage förchten, sie möchten erhungeren : und dessentwegen die Ihrige von allem Gottesdienste, oft auch an Sonn- und Feyertägen abhalten : auch eben an diesen Tagen zur Arbeit anstrengen : ja wenn das Weib, oder die Ehehalten nur etwas wenigs länger in der Kirche verweilen, sie mit Schelt- und Fluchworten anfahren, und sagen dörfen : kömmst du mir noch einmal so spat, so gieb ich dir nichts zu fressen : alsdann kannst in die Kirchen gehen, und bethen: du wirst erfahren, wer dir das Brod gebe, ich, oder Gott, Hört ihr die entsetzliche Gottslästerung! das thut der Geiz.

Wiederum giebt es Leute, welche, was sie finden, ohne einzige Nachfrage für sich behalten : Leute, welche über den gedingten Lohn, noch ihre Herrschaft bestehlen: Leute, welche die bedrangte Parthey bey ihrem Herrn nicht einmal anmelden, bis man ihnen ein Silber- oder Goldstück in die Hände drückt : Leute, welche nicht wollen verrichten, auch was

sie Amts halber schuldig sind, es sey denn Sache, man mache, oder verspreche zuvor ein namhafte Verehrung. Welche Grausamkeit! aber was thut der Geiz.

Was will ich itzt sagen von Wucheren? Man leihet auf acht Tage lang einen Gulden, und begehrt einen Groschen Interesse dafür: man fodert 6. 7. 8. 9. Gulden pro cento: man steigert die Waaren weit über den höchsten Preiße, pur aus Ursache, weil man nicht gleich paar Geld dafür empfangt, und was mehr dergleichen Practiquen sind, mit welchen man die Leute zwinget zu opfern. Freylich wirft man dem Gewissen einen Brocken vor durch das Periculum, oder Lucrum cessans & Damnum emergens, damit es nicht belle: die Gefahr des Verlusts, der Gewinn, der da ausbleibt, und der Schaden, der entstehet, sind schöne Worte: aber es sind halt öfters nichts als Worte: denn wo ist ein Lucrum cessans, wenn dir unterdessen das Geld in der Truchen wäre gegrauet? wo ein Damnum, wenn du einen Bürgen hast, oder ein Pfand, so mehr werth ist, als du ausleyhest? Ungerechte Anfoderungen sind diese: das thut der Geiz. Ihr kennet ihn nun, und hiemit hab ich erklärt, wer geizig sey: itzt vernehmet, was für gräuliches Uebel der Geiz nach sich ziehe. Höret! höret! was ihr nur hören könnet!

PARS

PARS. III.
Interitus sempiternus,
Oder
ewiger Untergang.

Man läutet schon mit allen Gloggen zusammen, und die Leiche des Aurelius wird wirklich zu Grabe getragen in schönster Ordnung, und mit allmöglichen Pracht. Der Zug gehet aus dem Pallast der Verstorbenen der Kirche zu. Die voraustretende Hochwürdige ganze Clerisey mit dem Kirchengesang: das köstlich gezierte, und herrlich beleuchtete Paradebett des Todten: das lange in bis auf die Erde abhangenden Trauermänteln nachtretende Gefolg der Freundschaft zu beschreiben, dunket mich unnöthig zu seyn. Ich eile in die Kirche, wo Antonius schon die Kanzel besteiget, und die ganze Stadt versammelt ist, einige mit Verwunderung; andere mit Unwillen, alle mit begieriger Erwartung, warum ein Mann, den man für heilig hielte, sich nicht geweigert hätte einem so gottlosen Menschen, als dieser gewesen, das Lob zu sprechen. Indessen steht der Sarg schon nächst dem Hochaltare auf ein ansehnliches Gerüste erhaben: die Kläger haben sich an die bestimmte Orte niedergelassen: alles ist Mäuselstille: die Predigt fangt an: der Vorspruch ist aus Matth. 21.

Ubi eſt theſaurus tuus, & cor tuum erit, wo dein Schatz iſt, wird auch dein Herz seyn, genommen. Dieſen Text erklärte der heilige Prediger in dem Eingange, und ſtrafete mit eindringlichen Worten jene, ſo ihren Schatz auf dieſer Welt ſuchen. Man ſahe, wie ſich das Angeſicht gleich Anfangs gänzlich anfeurte: das Herz iſt bald darauf mit einer donnerenden Stimme in dieſen alle Ohren ſchmerzlich durchbohrenden Schrey ausgebrochen: Wehe den Reichen! wehe im Leben! wehe im Tode! wehe nach dem Tode! Das ware der Vortrag, und die Austheilung dieſer Predigt.

Was hier die Zuhörer werden gedenkt haben, iſt leicht zu erachten. Einige frolockten in der Stille, andere murreten lautmärig genug: alle ſahen leicht vor, was nach ſolchem Eingange für eine Lobrede folgen werde. Antonius dieſes Gemurmels ungeacht fangt an in ſeiner Abtheilung einen Puncten nach den andern zu erörteren. Wehe, ſchreyet er, wehe dem Reichen, verſtehe jenen, welcher durch verbothene Mittel Geld ſammlet, oder mit Verſaumung ſeiner Seele Tag und Nacht nur allein um dieſes Zeitliche beſorget iſt, wehe dieſem im Leben! Denn was iſt das Leben ſolcher Geizhälß? Ein Leben voller Unruhe, ein Leben voller Laſter. Beydes bewieſe er aus dem Apoſtel Timoth. 6. qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem,

&

& in laqueum diaboli, & desideria multa, & inutilia, & nociva, quæ mergunt hominem in interitum, & perditionem. Sehet die Unruhe. Will einer reich werden, und ist mit der nothwendigen Unterhaltung nicht zufrieden, so kömmt er erstens in Versuchung allerhand Mittel auszudenken, sie mögen gültig, oder ungültig seyn: Incidunt in tentationem. Zweytens ist er schon reich geworden, so haltet ihn der Teufel am Strick wegen der Restitution, oder Widergabe, welche sehr schwer ist zu bemerken, incidunt in laqueum. Es gehet ihnen wie einem Vogel, der durch das Geäß versucht, und durch die Maschen gefangen wird. Das Geäß ist der verbothene Gewinn, welchen zu erhaschen die Seele in viele Begierden entbrinnet, desideria multa, in Begierden, welche das Herz auch unter dem Gottesdienst unruhig machen: desideria inutilia, in unnütze Begierden für die Zeit, weil niemal was erklecket: in nociva, in schädliche Begierden für die Ewigkeit, in welche ein Geizhals mit einem Ranzen voll Sünden abreiset, die ihn in den Abgrund versenken. Es ist kein Laster, so der Geiz nicht ausbrutet: und kein Gebothe, welches ein Geldgieriger nicht zu übertreten bereitet ist; aus Forcht eines Schaden, oder Begierde eines Gewinns. Ja, der Geizige verlieret Glauben, Hoffnung, und Liebe: darum denn allen Lasteren leichter als dem

Geiz ein Gebiß eingelegt wird, daß er nicht auf alle Seiten ausschweife. Dieses und noch mehr wußte Antonius also eindringlich vorzutragen, daß die Zuhörer vermeinten, sie sehen dem Heiligen in sein Herz, und fühlen alle dessen Bewegungen, die es in Unruhe brachten. Denn das Angesicht, die Augen, die Leibesstellung gabe alles an Tage, und die Worte waren eingerichtet, wie das Gemüth: darum weinte er bald über die Blindheit deren, so an die ewige Güter so wenig gedenken: bald zörnete er über die Hartnäckigkeit deren, die von der Verächtlichkeit des Zeitlichen nichts wollten hören: bald kündete er alles Uebel an, und bedrohete mit dem Zorne Gottes jene, so mit dem Geld auch die Sünden häufen: bald mischte er ein flehentliches Bitten darein, daß alle bey Zeiten in sich gehen möchten in Bedenken, wie einmal alles Wehe auf einen Geizigen warte im Leben, weil er nicht unschuldig seyn könne. Mit dem kame er zum andern Theile seiner Rede, und fienge an die Armseligkeit der Reichen in dem Tode zu beschreiben, wo er denn theils aus den klaren Schriftstellen, und Exempeln, theils aus der vielfältigen Erfahrung, theils aus der Vernunft selbst; und aus der höchsten Beschwerniß in der Zurückstellung des unrecht erworbenen Guts augenscheinlich zeigte, daß die Geizige entweder in Verzweifelung sterben:

oder

oder von dem Tode übereilet, ohne Buße hingerissen werden: und das so nachdrücklich, so kräftig, daß den Zuhöreren die Haut schauderte, und die Haare gen Berg stunden, sonderlich da er nach der Länge, was er gesagt, mit dem Exempel des fetten König Agag bekräftigte, und dessen letzten Seufzer, da er von dem Samuel geschlachtet zu werden zum Altare gezogen wurde, weitläufig erkläret: Siccine separas amara mors! ist daß das Ende all meiner Sorgen, all meiner Mühe, alles Schweises? Siccine, so muß ich itzt verlassen all Hab und Gut, und bleibt nichts als ein Laylach? Separas? So muß ich von hinnen, ohne daß ich wisse, für wenn ich gehauset hab! Siccine separas? O bitterer Tod, wo rafest mich hin? In ein Lande, wo meine Münz alle ungangbar ist, wie will ich durchkommen? Amara mors! Endlich kam er zum dritten Theil: zu welchen da er übergehen wollte, verstellte er sich gänzlich also, daß es schiene, er sey verzuckt: So sehr wurden alle Worte mit Seufzern unterbrochen. Was will ich itzt reden, sagte er, und stäurete sein Haupt mit untersetzter Hand auf die Kanzel: was will ich reden von dem Wehe, welches auf die Geldgierige wartet nach dem Tode? Da bricht er ab: richtet sich auf: heftet die Augen auf die Todenbare, und schreyet, was er schreyen kann: rede an statt meiner, rede du unglückseliger Aure-

lius! denn auch von ihm, meine Zuhörer, auch von ihme stehet geschrieben: Mortuus est dives, & sepultus est in inferno, der Reiche ist gestorben, und begraben in der Hölle! Da lasse ich euch gedenken, Geliebte, was für ein Donnerklapf in den Ohren der Zuhörer erschollen sey. Anfangs ware ein allgemein trauriges Stillschweigen, welches aber bald darauf in ein entsetzliches Heulen ausbrache: auch jenen, denen Aurelius Unbild zugefügt hatte, gieng itzt sein Unglück zu Herzen. Als aber der Schwall des ersten Schrecken vorbey, fieng einer den andern zu fragen an, was nun das so häufig gesammlete Geld der armen Seele nutze? Andere klagten, daß der Prediger solches Unglücke offentlich verkündet hätte. Andere zörneten auch, daß Antonius sich erfrecht hätte zu reden, was er nicht kunnte wissen. Alles war voll der Verwirrung. Antonius, so indessen das Angesicht mit beyden Händen verdeckt hatte, und die Kanzel mit heissen Zäheren häufig befeuchtete, richtet sich über ein Weile gleich als von einer Entzückung widerum auf. Tröcknet die Zäher ab: giebt ein Zeichen mit der Hand zum Stillschweigen: und erhebt auf ein neues die Stimme, gleichsam als mit einer göttlichen Vollmacht: was weinen wir? sagt er: den der barmherzige Gott von sich verworfen hat, ist nicht werth, daß man sich seiner erbarme. Ich wiederholle es: also

lautet Gottes Befehl: Ich wiederholle es: Aurelius ist begraben in der Hölle. Laßt uns Gott loben, und rufen; HErr, du bist gerecht, und gerecht sind deine Urtheile! Sollte aber einer aus euch meinen Worten nicht glauben, so glaube er seinen Augen. Beschauet den verdammten Körper: ihr werdet ihn finden ohne Herz: denn sein Herz ligt in der Truchen, in seinem Pallast, auf seinem Geld.

Kaum hatte er ausgeredt, liefe das Volk zusammen: die Bahre wird entdeckt, das Tuch fortgerissen, die Truchen aufgeschlagen, und es zeigt sich der ungestallte Körper mit hinweggerissenen Brustblat, und tiefen Höhle ohne Herz. Die Befreundte haben sich bey währendem Getümmel aus der Kirche gemacht: kommen in des Verstorbenen Behausung: eröffnen die bestimmte Truchen, und finden das Herz kohlschwarz, und noch rauchend auf den Geldsäcken ligend. Da brich ich ab. Bildet euch selbst ein, wie bey solchem Schauspiele den Zusehern um das Herz müsse gewesen seyn. Ein jeder macht sich das Unglück Aurelii zum Glück. Frage er sich selbst ernstlich: Wo ist mein Schatz? Denn ich sage ihm aus dem Munde Gottes, ibi erit & cor, wo sein Schatz ist, wird auch sein Herz seyn, ibi erit, auf ewig.

Die

Die eilfte

Geschichtpredigt.

Spes triumphans.

Oder

die siegende Hoffnung.

Lehr.

Hoffen macht standhaft.

Vers 12. Ne projicias me a facie tua, & Spiritum sanctum tuum ne auferas a me!

Verwirfe mich nicht von deinem Angesichte: und nimme deinen heiligen Geist nicht von mir weg!

Das dritte Zeichen einer wahrhaften Buße ist die Forcht des Wiederfalls. Diese Forcht bezeugt David von sich, da er sagt: Ne projicias me &c. und wir müssen sie alle haben, weil wir nicht wissen, in was

für

für Gelegenheiten und Versuchungen wir noch gerathen, wo leicht auch die heiligste Leute in Gefahr zu sündigen, und überwunden zu werden gestürzt werden. Doch auf Seiten Gottes muß uns die Hoffnung aufrichten, die Hoffnung sage ich, durch welche der heilige Geist uns auf die gegenwärtige Hülfe, und zukünftige Krone deutet, dero er uns versicheret, wenn er in uns wohnet: und von welchem David bethet, daß ihn Gott nicht ihm nehmen wolle, Spiricum sanctum ne auferas. Von dieser Hoffnung bin ich heute gesinnet zu handeln.

Sie ist der Balsam, welcher den vor Traurig- und Müheseligkeit ohnmächtigen Menschen erquicket: die erstickte Lebensgeister erwecket: und die christliche Starkmüthigkeit wunderbarlich ermunteret. Die Wahrheit dieser Aussage wird sich erweisen in folgender Geschichte, welche P. Petrus Ribadeneira in dem Leben der Heiligen auf den drey und zwanzigsten Tage Wintermonat beschreibt. Ich gibe den Verlauf.

PARS I.

Certamen matris, Oder Streit der Mutter.

Zur Zeit, da Aurelius Antoninus der Kaiser die Kirche verfolgte, wurde unter andern Christen auch für Gericht gefoderet eine Hochadeliche Wittib, welche Publius der Richter auf des Kaisers Befehl also angeredet hat: Frau, obschon ihr samt euren Kindern wegen Verachtung der Götter das Leben verwirket: hat doch der Kaiser in Betrachtung eures Adels, in Ansehen eures Wittibstandes, und aus Erbärmniß gegen eure Söhne sich gnädigst entschlossen, nicht nur euch zu verschonen, sondern auch eure Söhne in seinen Schutz zu nehmen, ja mit der Zeit zu den höchsten Ehrenämtern, wohin ein jeder sich tauglich machen wird, zu erheben, doch mit der Bedingniße, daß ihr, und sie mit euch dem gekreuzigten Gott absaget, und zu den Götteren eurer Voreltern wiederkehret. Im Fall ihr aber euch dem Kaiserlichen Befehle widersetzen, und halsstärrig auf eurem Aberglauben sollet verharren: so wisset, daß ich Macht habe, was immer grausames ist, vorzunehmen, und euch samt den Eurigen durch den allerschmertzlichsten Tod hinzurichten. Besinnet euch

euch, was ihr schliesset: heut sollet ihr den Haußarrest halten: morgen werdet ihr auf offentlichen Platz oder opfern, oder sterben.

Was meynen sie, Geliebte, daß ein Weibe, ein Mutter, ein Wittib auf ein so bedrohliche Anred geantwortet habe? Wenn wir sie ansehen nach den Sitten der Mütter unserer Zeiten, wissen wir leicht, was sie werde erwideret haben. Die Mütter unserer Zeiten, sonderlich die Wittiben sorgen fast allein um das, daß sie ihre Kinder standmäßig versorgen mögen. Man macht die Rechnung ohne den Wirth: es heißet geschwind: diser Bub muß Priester werden, er will, oder will nicht: warum? Er kann hernach seine Schwester für eine Köchin erhalten. Dieses Mägdlein muß einen Manne heurathen, den sie nicht mag, warum? Der Manne ist wohl bey Mittel; der Heurath ist der Freundschaft zur Ehre. Der andre Sohn muß ein Soldat werden: Die Tochter muß in die Fremde zum Dienen. Warum? Ja sie müssen halt ihr Stückel Brod gewinnen. Ach das Stückel Brod ist alles wenn es den Kindern nur da nicht mangelt, sind die Mütter wohlauf. Gebricht es dem Maul, o da sind sie nicht zu trösten. Ich tadle die Sorge nicht, die ihr tragt für das Wohlseyn eurer Kinder am Leibe: aber was ich wünsche, ist dieses, daß ihr wenigst eben so viel sorgtet für ihre Seele: sonst

sonst im Fall euch sollte eine solche Gelegenheit aufstoßen, wie unserer christlichen Wittibe, was wurdet ihr sagen? Wer wegen dem Wohlseyn der Kinder sein Gewissen nicht achtet, wurde bey Gelegenheit einer Versuchung auch den Glauben verlaugnen: denn man weis ja, was die nårrische Kinderliebe schon für Sünden gestiftet habe. Daß man so sehr schindet, und schabet; daß man dem Gottesdienste und der Andacht so wenig Zeit schenket: daß man die Feyrtage so schlecht heiliget: daß man Betrug, Zauberey, falsche Maaß, kurze Elen, verdorbene Waare, verbothene Vortheile gebrauchet, verdammlichen Wucher treibt, der Geistlichkeit den Zehend versaget, und das ungerechte Gut nicht mehr heimgeben, oder die Schulden, und den schuldigen Lidlohn nicht bezahlen will, sind lauter Wirkungen der gottlosen Kinderliebe. Man trachtet, man schwitzet, man zappelt, damit den Kindern zeitlich wohl sey: und betrachtet dabey nicht durch was Mittel, und mit was Erfolge. Diese Leute kommen mir vor, wie die bekannte Mutter des Kaisers Nero Agrippina mit Namen: welche als sie die Wahrsager befragte, was aus ihrem jungen Sohn sollte werden, und diese antworteten, er wurde zwar Kaiser, aber zugleich ein Muttermörder werden; wie man sagt, als ein ehrsüchtiges Weib Freudenvoll aufgeschryen hat: Occidat, modo imperet!

Ey!

Ey! sey es: bringe er mich um, wenn er nur Kaiser ist! Also sind noch heut zu Tage jene Eltern beschaffen, welche ihrer Kinder Wohlseyn durch sündhafte Mittel befördern. Das heißt ja sagen: Occidat, modo imperet! Ey, wenn schon ich dem Teufel zufahre, wenn nur meinen Kindern wohl ist! O Unverstand! Ihr solltet die Worte umkehren, und sagen: Occidat, modo salvus fiat! Seye es, lebe mein Kind im Bettel: sterbe es vor Hunger: wenn es nur in Himmel kömmt, und ich mit ihme! das ist bey mir beschlossen: wegen eines Kindes will ich nicht verdammt werden. Also reden, also thun christliche Eltern, welche von dem zukünftigen Leben was Gutes in der Ewigkeit hoffen, und verlangen.

PARS II.

Certamen filiorum,

Streit der Kinder.

Was thut aber Felicitas? (denn das ist der Name der Frau, von der ich rede) Sie antwortet mit Dank, daß ihr der Richter des Kaisers Willen so manierlich bedeutet: sie wolle sich mit den Kindern unterreden: hoffe auch alle dahin zu opfern. Was ist das, unglückselige Felici-

tas, weist du wohl, was du redest? Geduld! Geliebte, sie redet schon recht: sie hat Ursache mit zweydeutigen Worten sich auszuhalftern, daß man sie nicht etwan verhindere, ihre Kinder zu bevorstehenden Kampf aufzumuntern, obwohl sie keines Zusprechen bedärfen. Denn sehet! als die Frau Mutter von dem Richter entlassen kaum den Fuß in das Hauß setzet, laufen die Söhne entgegen (es waren ihrer nicht weniger als sieben schon ziemlich erwachsene Jünglinge, und der jüngste beyläufig im zwölften Jahre) sie umgaben die Mutter: fragten mit aller Sorgfallt, was der Richter verlange? warum sie ledig, und frey, ohne Ketten, und Band zurück komme? Warum nicht anstatt ihrer die Henkersknechte einfielen, und die Kinder zu ihr in die Gefangenschaft schlepten? Ob sie vielleicht aus Forcht der Marter, oder aus Liebe der Kinder abgefallen, und den Götzen geopfert habe?

Dieß und noch mehr, als die liebe Kinder mit überhäuften Fragen ausforschten, brache der Mutter das Herz: sie zerflosse in Zähre, und ihr verfließte die Rede. Das wurde nun von den Söhnen für noch ein schlimmeres Zeichen aufgenommen. Sie fangen sämmtlichen zu weinen an, und bedauren mit jämmerlichen Wehklagen den armseligen Fall der Mutter. Einer seufzet zu Gott, und

bit-

bittet mit Zähren, der Allmächtige wollte sich doch der unglückseligen Felicitas erbarmen, sie zurück leiten, und ihr von dem leidigen Falle aufhelfen. Andere zürnen, und schreyen: sie sey ihre Mutter nicht mehr! die übrige werfen sich ihr zu Füßen, und halten mit heissen Thränen an, sie wollte doch in sich gehen, und die begangene Schwachheit mit stärkerer Tugend ersetzen. Wer bey diesem Schauspiele zugesehen hätte, hätte gewiß nasse Augen davon getragen. Die Mutter, als sie endlich nach vielen Abwehren, und Zeichen ein Stillschweigen erhalten, rufet mit heller Stimme: Liebste Kinder! ihr irret: ich bin noch die alte Felicitas! behüte mich Gott, daß ich begehe, was ihr da argwohnet! Erzählet darauf den ganzen Verlauf, und ladet sie auf morgen zur Marterkron ein.

Da hätte man sehen sollen, wie gähling sich alle Forcht, und Leid in Frolocken und Freude verändert. Die Brüder umfangen einander: man höret nichts als fröliches Glückwünschen, Danksagung zu Gott, und Freudenvolles Verlangen zur Marter. O Schauspiel, ab deme sich die Engel und der ganze Himmel erfreuet!

Sehet, das ist die Frucht der guten Zucht. Nicht heut erst hat Felicitas ihre Kinder ge-

lehret das gegenwärtige Leben verachten, das zukünftige schätzen: von der Wiegen an sind sie gewöhnet worden zeitliche Uebel nicht zu förchten, und zeitliche Güther nicht zu verlangen. Hat etwan der liebe Martialis (so wurde der kleinste genannt) ein Brod begehret, so sagte die Mutter, mein Kind! habe ein Stunde lang Geduld: gewöhne dich einen Hunger zu leiden dem Himmel zu Liebe. Wenn sich der nächste daran, Januarius mit Namen, in seinem schönen Kleide etwas groß gedunkte, oder andere um was schönes beneidete, sagte die Mutter: Mein Sohn, ein Christ hat keine Freude in solchen Dockenwerken: seine Feude ist der Himmel. Wenn die heilige Martyrer auf offentlichen Platz zur Pein geschleppet wurden, hat Felicitas ihre Kinder dahin geführet, und was für eine herrliche Krone auf diese großmüthige Kämpfer warte, ausführlich gelehret. Sie wußte halt, wie viel daran liege, was für Meynungen den Kindern noch in Jahren eingeflößet wurden.

Was thut aber ihr, christliche Eltern! was redet ihr vor euren Kindern? Was lobet? Was scheltet ihr? Wen schreyet ihr vor glück, wen vor armselig aus? Ach! man höret ja nur, was zeitlich ist rühmen: schöne Kleider, hohe Ehrenstellen, reiche Erbschaften, menschliches Lobe, eitele Wissenschaften,

das

das ist alles, was man den Kindern als etwas Großes vorstellet, und wohin man ihre Begierden entzündet. Bey sothaner der Sachen Beschaffenheit aber wie sollte es Wunder seyn, wenn die Hochschätzung des zeitlichen Wesens so tiefe Wurzeln fasset, und die Lauigkeit für das Ewige so sehr überhand nehmet!

PARS III.

Communis victoria, Allgemeiner Sieg.

Felicitas hat eine andere Zucht gehalten, und durch dieses Mittel unüberwindliche Helden erzogen, welches sich in ihrer Marter herrlich erwiesen. Ich möchte jetzt, Geliebte, daß sie anstatt der Ohren die Augen brauchen kunnten, um einen Martyrer nach dem andern wohl in das Angesicht fassen zu können. Publius hat wirklich den Richterstuhl schon bestiegen: der Altar ist den Götzen aufgericht: Glut, und Weihrauch in Bereitschaft: Felicitas mit sieben Söhnen stehet da: der Richter ermahnet sie, sie solle denn opfern nach ihrem Versprechen. Sie antwortet mit Ja: Ich opfere! wirft aber den Weihrauch zur Erden, und ruft hell auf: Christe! du alleinig bist

Gott! dir opfere ich mich: dir meine Söhne! nehme uns auf zu süßen Geruch! Eben das wiederholten die Söhne mit allgemeinen Geschrey. Der Richter als er sich betrogen befande, schaumte vor Zorn, und befahle so gleich, man solle alsobald die Mutter an einen Pfahl binden, und mit Maulstreichen bestrafen: welches, da es geschehen, wendet er sich zu den Söhnen, und sagt mit versüßten Worten: Liebe Kinder! kehret euch ja nicht an eure unsinnige Mutter! oder so ihr sie liebet, opfert dem Jupiter, so gieb ich sie frey: in euren Händen ist eure und ihre Freyheit und Leben.

Er wollte noch ferner sprechen: aber die tapfere Kämpfer unterbrachen die Rede, und schryen einhellig: du ehrest die Mutter: ehre auch die Kinder: wir sterben mit ihr! Publius ergrimmet, rufet: Nein! ihr Thörichte! in euch soll sie sterben: aber nicht mit euch! Darauf befihlet er alsobald Januarium bis auf den Tod mit Bleykolben zu quetschen: Felix, und Philippus werden mit Brigeln erschlagen: Sylvanus von der Höhe gestürzet: die drey jüngste, Vitalis, Alexander und Martialis streckten ihre Hälse unter das Schwert. Alles geschahe in den Augen der Mutter, welche wie eine andere Machabäerinn über die massen verwunderlich, obschon sie so oft sterben mußte, als oft eines

aus

aus den Kindern mit dem Tode ringete: dennoch kein Zeichen eines Schrecken, oder Traurigkeit gab, sondern einem nach dem andern zusprechend immer schrye: Mein Januari, mein Felix, mein Philippe, mein Sylvane, meine liebste Kinder, Alexander, Vitalis, Martialis, schauet den Himmel an: da hoffen wir einander zu sehen. Zu Ende des blutigen Schauspiels sind ihr die Bande aufgelöset worden: da gieng sie von einer Leiche zu der andern: verehrte solche nicht mehr als Söhne, sondern als Heilige: bathe den Richter, sie ihnen bald durch gleichen Martertode zuzugesellen. Aber der Wütherich wurde bey diesem Spectakul noch rasender: wollte die Pein verlängern: warfe sie in den Kerker: in welchem sie in lauter Danksagungen, daß Gott alle Kinder vor ihr zu sich genommen, und keines übrig sey, um dessen Heil sie zu sorgen hätte: nur allein seufzete sie um baldige Auflösung von den Banden des Leibs, um nur bald mit ihnen bey Christo zu seyn. Doch wehrete ihr Elend noch eine geraume Zeit, und erst nach vier Wochen ward sie erhöret, da sie denn durch einen Schwertstreich zum Himmel befördert worden, zum Himmel, dessen gewisse Hoffnung ihren Glauben gesteifet, ihr Leiden versüßet, ihren Tod Trostvoll gemacht hatte.

O betrübte, verfolgte, arme, todkranke Leute, sehet, was die Hoffnung vermag! So viel euch das Gegenwärtige quälet, so viel soll euch das Zukünftige trösten. Non contristemini, sicut & cæteri, qui spem non habent 1. Theff, 4. ihr sonderlich liebe Mütter, glaubet, ihr seyd niemal glückseligere Mütter geworden, als wenn ihr eure Kinder dem Himmel gebohren: wir aber alle sollen immer gedenken: gehe es jetzt, wie es will: wenn es nur dort, wenn es nur ewig wohl gehet!

Die zwölfte Geschichtpredigt.

Peccatrix sancta, Oder die heilige Sünderinn.

Lehr.

Würdige Früchte der Buße.

Vers. 13. Redde mihi lætitiam salutaris tui: & Spiritu principali confirma me!

Giebe mir wiederum die Freude meines Heils, und stärke mich mit einem fürstlichen Geiste!

Drey Staffel der rechtschaffenen Buße habe ich bishero erkläret: der erste war die Sünde verfluchen ohne Absehen auf die Strafe, averte faciem a peccatis: der andere neben der Sünde auch verabscheuen die Materie der Sünde, jene Person,

jenes Ort, jenes Geld, oder Amt, so ein Gelegenheit zur Sünde gewesen, cor mundum crea: der dritte, für das Künftige sorgfältig bey Gott anhalten um die Gnade der Beharrung, ne projicias me! Heut wollen wir den vierten und höchsten Stafel besteigen, welcher bestehet in einer süßen Freude des Gewissens, mit einem hohen Geist, der mit einer gemeinen Buße, und Besserung nicht zufrieden, immer zu einer höhern, und höhern Tugend sich ermuntert. O wer dieses Zeichen in sich findet, der zweifele nur gar nicht mehr an der inwohnenden Gnade. David selbst verlanget kein gewissers Anzeigen, daß sein Buße Gott angenehm sey, als daß ihm Gott gebe einen so tapfern Geist. Darum beschließet er den Vortrag seiner Bittschrift, und den andern Theil dieses Psalm mit dieser Bitte: Redde mihi lætitiam salutaris tui! HErr gieb mir wiederum die Freude des Gewissens, die ich vor der Sünde gehabt, wegen der Hoffnung meines Heils, lætitiam salutaris tui! und damit dieser Trost beständig sey, Spiritu principali confirma me, gieb mir auch einen fürstlichen Geist, der mich zu so hoher Tugend antreibe, daß ich in der Heiligkeit unter den Büßern so weit über andere aussehe, so weit ein Fürst über den gemeinen Pöbel erhaben ist.

Geliebte, erlaubet mir, daß ich euch heut eine Seele von dieser Gattung vor Augen stelle: vielleicht wird mancher hierüber eine heilsame Schamhaftigkeit fühlen, in Bedenken, daß er so viel gesündiget, und mit einer schlechten Buße so geschwind zufrieden sey. Was ich erzählen will, findet sich in dem gerichtlichen Proceß der Heiligsprechung des heiligen Aloysii. Ich fange an

PARS I.

Magdalenæ mors,

Heiliger Tod einer Büßerinn.

Zu Parma in Welschland ist vor Jahren eine adeliche Frau, so wir Magdalenam nennen wollen, durch eine kurze Krankheit Todes verblichen, mit hinterlassenen Ruhme einer nicht geringen Frommkeit, und Tugend, also daß man den entseelten Leichnam auch eine geraume Zeit in der Kirche zur offentlichen Beschauung ausgesetzet hat: und ware der Zulauf des Volkes nicht gering: weil jedermann erstlich das Crucifix, so sie in der Hand hatte, hernach auch die Hand dieser, wie man dafür hielte, so frommen Matron mit einem andächtigen Kuße zu beehren sich bewarbe. Unter den letzten,

als sich die andringende Menge ziemlich verlosen: trate auch ein ansehnlicher Herr hinzu, der mit der Hand nicht zu frieden, der Abdestorbenen einen Kuß auf die Wangen zu versetzen sich erfrechet hat.

Aber, o seltsames Wunder! da er sich neiget, richtet die Todte sich auf, und speyet dem Frevler ein ganzes Maulvoll Blut in das Angesicht. Wie der geile Bock hierüber davon gesprungen: wie er erschrocken: was die Umstehenden für Gedanken gemacht: laß ich jeden erachten. Härter ist es, zu errathen, was die Ursache eines so ungewöhnlichen Zufalls seyn möchte. Vielleicht wollte die todte Frau den Lebendigen ein Beyspiel geben, wie sie sich verhalten sollten gegen die unverschamte Venusbuben, welche sich nicht schämen, es sey offentlich oder heimlich mit dergleichen ausgelassenen Liebkosungen ihre Jungfräulich- oder eheliche Ehrbarkeit zu bekränken. Ein verschreyte Baurendirn, oder stirnlose Kellerinn, kann seyn, daß sie zu solchen Complimenten lachet, und ein Gefallen erzeiget: aber ein Ehe- oder Jungfrau, so ihre Ehre liebet, kann ein so verächtliche Weise mit ihr umzugehen unmöglich gedulden: sie muß zürnen: sie muß das Herz in die Hände nehmen: und ohne allen Respect, sey der böse Gesell, wer er wolle, reich oder arm, vornehm oder schlecht, ein Lay, oder ein Priester, ohne allen Respect

ihren

ihren Unwillen bezeigen: ja wenn anders nichts hilft, Fäuste und Nägel gebrauchen, damit der Versucher verstehe, er habe nicht mit einer weichherzigen Dina, sonder mit einer heldenmüthigen Judith zu thun, welche ihr ehender die Gurgel abschneiden, als was ungebührliches zulassen wurde. Sonst hat das Frauenvolk von Natur eine Hoffart an sich, und man kann ihnen nicht geschwinder die Gall rühren, als wenn man sie scheinet zu verachten. Da ist Feuer im Tache: sie bimmen, sie schreyen, sie weinen, sie schlagen, sie kräulen, sie werfen, was ihnen in die Hand kommet, um sich! kein Katz ist so giftig über einen Hund, der sie anbellet, als ein Weib über einen Mann, der sie verachtet. O Frauen! O Jungfrauen! wer verachtet euch mehr, als welche euch mit Schmeicheln zur Ungebühr wollen verleiten? Wenn sie euch schätzten: wenn sie euch für ehrliebende Frauenbilder hielten: hätten sie sich geschämet so unanständige Zeichen ihres verführten Herzen zu geben. Daß sie sich getrauen so frech zu scherzen, ist kein andere Ursache, als weil sie hoffen, sie haben in euch solche Schandweiber angetroffen, welche ihr Ehre und Gewissen um ein schmeichlerisches Wort feil biethen: und euch gehet diese Verachtung nicht zu Herzen? Ihr zürnet nicht? Ihr laßt mit euren Spitzen! Kreuzeln, Halstüchlein, mit euch selbst also

tän-

tändeln, als wenn ihr leblose Docken wäret, oder hölzerne Bilder, denen es gleich giltet, ob ein schäbiger Hund damit scherzet, oder ein muthwilliger Aff sich daran reibet? Pfui! so habt ihr denn gar kein Ehre mehr im Leibe? Ach! seyd doch hoffärtiger, ich bitte euch, seyd ein wenig hoffärtiger! eine heilige Hoffart erhaltet die Keuschheit. Wäre die Frau, von der ich rede, hoffärtiger gewesen, wäre sie keine Ehebrecherinn geworden. Aber wie? Eine Frau, die ganz Parma für fromm haltet, eine Ehebrecherinn? Es ist leider! nicht anders, und eben dieser Herr, den sie so schändlich gezeichnet, ist der Böswicht, der mit ihr ganze fünf Jahre in Schandthaten verzehret. Fünf Jahre im Ehebruche: ist entsetzlich zu hören. Sie muß gewiß den Gräuel dieses Lasters wenig erkennet haben, daß sie es so ungescheut, und oft getrieben. Es hätte ja in einer so vornehmen Stadt ein Prediger sollen seyn, der die Schwere dieser Sünde nachdrücklich hätte vor Augen gestellet? Hätte es doch mehr nicht gebraucht, als lebhaft erklären, wie sehr die Vernunft, wie sehr die geistlich- oder weltliche Rechten, wie sehr Gott den Ehebruch verfluche.

PARS

PARS II.

Ante mortem conversio, Ihre Bekehrung vor dem Tode.

Diese und dergleichen Ursachen hätten ja können mit Eifer vorgetragen erklecken, eine noch nicht aller Schamhaftigkeit vergessene Frau von diesem so verdammlichen Laster abzuschrecken? oder hat sie vielleicht, wie es dergleichen Leute pflegen, eben aus Forcht, man möchte sie treffen, die Predigen geflohen? Das nicht, Geliebte, und das ist ihr Glück: sonst wäre sie unfehlbar verdammet. Jetzt ist sie eine heilige Büßerinn, und der Unwillen, den sie wider den Ehebrecher auch nach dem Tode gezeiget, ist ein herrliches Zeichen des heftigen Hasses, den sie vor ihrem Tode wider ihre Sünden gefasset. Höret nur, wie Lehr- und Trostreich die Geschicht ihrer Bekehrung laute. Sie hat unsern P. Valmarana wider den Ehebruch predigen hören: und wurde ihr durch das Schwert des göttlichen Worts das Herz also durchschnitten, daß sie das Ende der Predigt kümmerlich erwarten können: darauf sich alsobald in den Beichtstuhl begeben, und ihren elenden Zustande mit vielen Zähren entdecket. Sie wird ledig gesprochen, und gehet voller Freude, und guten Vorsätzen nach Hauß.

Allein

Allein, o wie geschwind ist der Mensch verändert! Die Besserung hat nicht lang gedauret: sie ist bald nach der Beicht wiederum gefallen. Doch hat der Frucht der Predigt noch seine Wirkung. Sie ist wiederum gefallen: aber nicht so frech, wie zuvor: sie hat jetzt viel forchtsamer gesündiget, und nach der Sünde, alsobald ein so bittere Reue empfunden, daß sie nicht ruhen kunnte, bis sie gebeichtet. Allein, es wollte auch das anderemal der Vorsatz nicht dauren, ja sie wechselt vier, fünf, sechsmal mit Sündigen und Beichten, Beichten, und Sündigen, also, daß der Beichtvater mit der Absolution forchtsam, und sie wegen ihrer Besserung zaghaft, und kleinmüthig zu werden anfienge: denn es wollte kein Mittel verfangen, was immer der Pater fürschriebe. Freylich befahle er, sie sollte die Gelegenheit meiden: sie sollte den Ehebrecher nicht mehr in ihr Hauß lassen: sie sollte ihn auf der Gassen vermeiden, ja gar nicht grüßen: viel weniger andere Freundlichkeit zeigen: sie versprach alles, und es war ihr auch Ernst in dem Beichtstuhle: aber wenn es zur Sache kam, und sobald sie ihn sahe, oder auch nur an ihn gedenkte: wurde die einmal entzündte unkeusche Affection, Zuneigung, und Liebe so häftig angeflammet, daß ihr unmöglich schiene ihm etwas abzuschlagen, oder auch nur ein trutziges Wort

geben zu können. Sie vergaße Gott, Himmel und Hölle: Zimmer, und Kammer stunden offen: die Sünde wurde allzeit vollbracht.

Hier fallet mir ein Argwohn ein, den ich nicht kann verschweigen. Ich liese von der Aufführung des Eheherrn Magdalenä kein Wort: darum stehe ich im Zweifel, ob er nicht die eheliche Liebe gegen seine Frau zuvor verlohren, oder sich gar von ihr abgesöndert hab. Ist das geschehen, o so ist er theilhaftig aller Sünden, so seine Frau begangen. Gebt ach, meine Eheleute, wenn ihr gegen einander die schuldige Liebe nicht erweiset. Ihr glaubt nicht, wie vieler schweren Sünden ihr Ursache seyd. Laßt uns ein wenig summieren. Die eheliche Beywohnung ist gebothen, erstens den Kindern zum Guten, zu ihrer Zucht, zu ihrer Ehre, zu ihrer Nahrung. Du sönderst dich ab von ihrer Mutter, und siehe! alles dieses zu verliehren stehen die Kinder in Gefahr. Zweytens euch selbsten zum Besten, wegen der Versuchung des Fleisches. Welcher Theil sich vom andern entzweyet, macht sich schuldig aller Sünden des andern. Drittens wegen dem Regiment im Hauße. Führet ihr zweyerley Haußwesen, wird keines versehen. Viertens wegen der Aergernisse, besonders, da sich beyde Partheyen um fremde Bekanntschaft bewerben. Ach Gott! wer wird die Sünden alle zäh-

len, so aus diesen vier Ursachen monatlich, wochentlich, ja täglich verübt werden, wehe dem, der Urheber ist. Besser wäre es ihm, daß er långst wäre mit zehen Mühlsteine am Hals in das tiefe Meer versenket worden! wenigst stürzte er nicht so tief in die Hölle?

PARS III.

Ad mortem præparatio, Oder ihre Vorbereitung zum Tode.

Es habe nun der Eherr Magdalenä dergleichen Schuld begangen, oder nicht: ist doch gewiß, daß die Wurzel aller Sünden diese gewesen, daß sie die Zuneigung zu ihrem Manne verlohren, und zu einem fremden gewonnen: und das hat der kluge Beichtvater nach öfterem Wiederfalle freylich erkennet: darum will er das Uebel von Grunde ausheben. Was thut er denn? Er schickt sie vor diesesmal ohne Absolution von sich: erkläret ihr aber, wie sie aus allen Kräften die Zuneigung zu dieser Person müßte bestreiten, ja die unzimliche Lieb in einen heiligen Haß verändern: rathet ihr zugleich, sie sollte zu diesem Ende zu dem Engelreinen heiligen Aloysio eine Andacht anstellen: ja mit einem Gelübde sich ihm verbinden, wenn er durch seine Vorbitte

bitte ihr die Veränderung des Herzens werde erhalten. O das ist der beste Rath. Andere Mittel muß man auch anwenden : aber ohne Gebeth wird nichts verfangen. Ach in den Krankheiten des Leibes lauft man alle Altäre ab : ruft alle Heilige um Hülfe : warum geschieht nicht dergleichen in den Krankheiten der Seele ! Es hat der heilige Aloysius Pflegkinder genug, die ihn anrufen in den Schmerzen der Augen : wächsene und silberne Augen findet ihr genug hier in seiner Kapelle zum Zeichen der Dankbarkeit, daß er manchem sein Gesicht erhalten hat. Aber wie viel sind, denen es besser wäre blind seyn, als sehen ? Wenigst o die ihr mit den Augen gesündiget, bittet um die Gabe der Zäher, mit denen ihr die Sünden abwaschet ! ich versichere euch : dieses Gebethe wird der Heilige lieber erhören, und gewiser erhören, als das andere für die Augen des Leibes.

Wie wahr das sey, hat Magdalena alsbald erfahren. Es war ihr Ernst sich zu bessern : darum schluge sie kein Mittel aus, so ihr der geistliche Selenarzt einriethe. Sie lieget schon vor der Bildniße des unschuldigen Jünglinges : sie bethet mit Thränen, er wollte in ihr den heftigen Trieb ihrer Zuneigung hemmen : sie verlobt im Fall der Hülfe ein silbernes Herz da anzuhängen,

und den Vorabend seines Festtages hinfüro zu fasten. Siehe Wunder! sie hat noch nicht ausgebethet, und verspühret schon augenblicklich eine ganze Veränderung ihres Herzens: der Magen, so zu reden, ware ganz umgekehrt, und sie empfande anstatt der Liebe gegen den Ehebrecher einen bitteren Haß, welches sie dem Beichtvater voll Verwunderung, und Freude alsbald erzählet: ja auch im Werke erwiesen hat.

Denn als der gaile Liebhaber sich wiederum angemeldet: wurde er nicht ohne Erstaunung ganz anders als sonst empfangen. Wisset, sagte sie, daß ich nun bessere Gedanken gefaßt: verflucht sey unsere Liebe! hinfüro laßt mich mit Ruhe! wo nicht: wird ich meinen Herrn wegen eurer berichten. Also schlagt sie ihm die Thüre vor der Nase zu: er henkt den Kopf, und geht mit seinem Korb ganz traurig nach Hauße. Nämlich Magdalena hatte durch Vorbitte des heiligen Fürsten nicht nur einen gemeinen, sondern Spiritum principalem, einen fürstlichen Bußgeist erhalten, wie denn Gott insgemein mehr giebt, als wir bitten: und der Ehebrecher merkte ohne Anstande, daß eine besondere Herzensveränderung müsse vorbeygegangen seyn. Er irrete auch nicht: Aloysius ließe seine Wunderkraft sehen, durch eine ungemeine Bekehrung.

Magdalena ist voll Freude, voll Eifer: und ihre Buße ist nach der Vorschrift Gottes eingerichtet. Sicut in profundum recesseratis filii Israel, sic cenvertimini: Kinder Israel, sagt Gott Is. 31. eben den Wege, den ihr in die Tiefe genommen, gehet zurücke! Also macht es Magdalena. Stafelweis platzte sie in die Sünde, und stürzte sich erstlich bedachtsam hinein: hernach verachtete sie ihr Elend, und machte nichts daraus: endlich ware ihr wohl dabey, und prahlete sie wegen eines solchen Buhlers. Stafelweis kehrte sie itzt zurück, und ware erstens bedacht auf eine ernstliche Buße: sodenn wollte sie mit keinen Zähren, mit keinen Casteyungen zufrieden seyn: sie hielte alle Strengheiten für nichts: letztlich wollte sie sich öffentlich als eine Büßerin zeigen, ungeachtet aller Urtheil und Spötteln der Menschen, wenn nur Gott an der ofentlichen Buße ein Gefallen hätte: ja der Haß der Sünde nahme also zu, daß sie hitzigst zu sterben verlangte, nur damit sie nicht mehr sündigen kunnte.

Es ware zu selbiger Zeit eben ein Jubiläum verkündet worden, dessen sich würdig zu machen auf das beste beflissen kommt sie wiederum zu ihren Beichtvater, und bittet, was? O was kann nicht der Geist! sie bittet, er wolle bey St. Aloysio für sie Meß lesen,

warum? Um Erhaltung der Gnade schnell und bald zu sterben. Der Pater sagt zu: sie hörte die Meß: communicirt mit Trost: fallet noch selbigen Tage in eine Krankheit, und stirbt folgenden Freytage. Also ist sie Aloysio ihrem Patron, dem sie so ungleich gewesen im Leben, gleich geworden im Tode, mit diesem Unterschied, daß er aus Liebe, sie aus Haß gestorben. Beydes ist eins.

Sünder! ich führe euch zu ihrem Leichnam: förchtet euch nicht: nur ihre Liebhaber sehet sie an: nicht ihre Nachfolger. Habt ihr gesündiget wie sie: beichtet wie sie: und damit ihr könnt büßen wie sie, bethet wie sie.

PSALMI
PARS III.
SATISFACTIONIS OBLATIO
Oder
Erbiethung zur Genugthuung.
Die dreyzehende
Geschichtpredigt.
Pater non Pater,
Oder
der nichtswerthe Vater.
Lehr.
Uebel der Aergerniß.

Vers 14. Docebo iniquos vias tuas : & impii ad te convertentur.

Ich will die Gottlose deine Wege lehren : und die Boshafte sollen sich zu dir bekehren.

Nachdem der königliche Büßer in dem andern Theil unsers Psalms so herrliche Gnaden von Gott begehret hat : und ausdrücklich einen dreyfachen Geist, wel-

cher den ganzen Menschen umkehrt, nämlich den recht geordneten, den heiligen, den fürstlichen Geist, Spiritum rectum innova, Spiritum sanctum ne aufferas, Spiritu principali confirma me: so wäre höchst billig, daß er sich erklärte, wie, und zu was er diese Gnaden, im Fall er sie erhalten wurde, wollte gebrauchen: und das ist der Begriff des dritten Theils, in welchem er die Genugthuung für seine Sünden verspricht. Wo fangt er aber an?

Seine erste Sorge ist seinem Volke genug zu thun, welches er durch seine böse Exempel geärgeret hatte. Docebo, docebo iniquos vias tuas! ist der erste Seufzer, ach Gott! mein Sünde ist meinen Unterthanen bekannt! wer weis, wie viel sich daran gestoßen, und zu gleicher Frechheit durch das Exempel ihres Oberherrns haben verleiten lassen: darum erkenne ich meine Schuldigkeit, daß ich offentlich Buße thue, & impii ad te convertentur, damit ich, die ich verführt hab, auch durch mein Beyspiel wiederum zu dir führe. Was er versprochen, hat er mit Worten und Werken gehalten: mit Worten, da er in so viel Psalmen den Eifer seiner Buße der Nachwelt auf das beste ausgedrückt hinterlassen: mit Werken, da er sich in die von Gott über ihn verhängte vielfältige, und sehr schwere Strafen so geduldig ergeben, allzeit

offent-

offentlich bekennend, er habe dieses, und noch mehr verdient. Geliebte es gibt leider! noch heut zu Tage offentliche Sünder: aber wo siehet man einen offentlichen Büßer? Ach! man achtet wohl die Aergerniß wenig: sonst wurde mancher wenigst nicht so unverschamt sündigen. Lasset mich denn das Laster der Aergerniß, dessen Bosheit, Wirkung, und Straf vor Augen stellen, in einer Geschicht aus dem ersten Buche der Konigen. Sie ist entsetzlich zu hören: Gott gebe, daß sie mit Nutzen gehört werde.

PARS I.

Malitia scandali,
Oder
die Bosheit der Aergerniß.

Heli der hohe Priester der Jüden in der Stadt Silo, als er hohen Alters wegen seine Amtsverrichtungen kümmerlich versehen kunnte, hatte ihm zu Mithelferen erkiesen seine zween Söhne, Ophni, und Phinees, daß sie ihn in Schlachtung der Opfern überhebe, und an statt seiner dem Gottesdienst vor der Arche des Bundes abwarten sollten. Er hat es aber in dieser Wahl sehr übel getroffen, und muß ihn die närrische Kinderliebe, wie es öfters ge-

geschieht, verblendet haben, daß er für das Priesteramt nicht bald unwürdigere, und ungeschicktere Leute hätte aussuchen können, als eben diese seine Söhne gewesen sind. Ja blind, und eigennützig ist er dareingangen, wie es noch heut zu Tage viel Eltern machen, da sie ihren Kindern schier gar schon in der Wiegen ihren Beruf bestimmen. Der ist der Erstgebohrne, heißt es: der muß das Hauß fortpflanzen: der andere muß ein Soldat, der dritte ein Dom- oder Chorherr werden, der vierte muß in das Kloster gehen: diese Tochter muß heurathen: jene muß ein Nonne werden. Gemach meine Eltern! ich erinnere euch zweyer Fragen, auf welche ihr eurem Gott einstens werdet antworten müssen. Woher habt ihr Gewalt in Erwählung des Standes eure Kinder zu zwingen, daß sie mollen, was ihr wollt? Ist die erste: und wenn ihr sie zwinget: was habt ihr dabey für ein Ziel und Ende? Ist die andere Frag. Bin ich denn nicht Vater, sagst du: ja du bist Vater, aber du bist nicht Gott Vater, ja du bist nicht einmal ein Herr über dein Kind: mithin, so du es zu einen Stand wieder seinen Willen zwingest, oder von einem andern, dahin es aus gescheiden Ursachen Lust hat, gewaltthätig abhaltest, so bist du auch kein Vater mehr, sondern ein Tyrann, weil du dich eines Gewalts anmaßest, den

du

du nicht hast. Lasse uns setzen, du habest von einem Fürsten drey schöne Edelgesteine, als ein hinterlegtes Gut, ein Depositum in deiner Verwahr: wie ungereimt wurde es lauten, wenn du sagen wolltest: den Diemant will ich in die Kirche verehren: den Schmaragd versprich ich meiner Baase: den Karfunkel hab ich für mein Degengefäß bestimmet. Gemach wurde der Fürst sagen, die Steine gehören mir: mich muß man darum fragen! Ihr verstehet ja die Gleichniß? Eltern! ein Depositum sind eure Kinder: Gott ist der HErr, nicht ihr: wie dürft ihr euch denn erfrechen zu sagen: drey Kinder hab ich: der Augustin muß mir nachfolgen: ich laß ihn nicht geistlich werden, will er, oder will er nicht: der Albert muß sein Brod mit dem Degen erfechten, wenn er schon bessere Füße, als Hände hat: der Valentin muß in eine Mönchskutte schliefen, sie mag ihm anstehen, oder nicht: was ist das, als mit fremden Gut nach Belieben schalten, und walten wollen?

Ob man schon Heli seine Söhne Priester zu werden nicht gezwungen: ist doch kein Zweifel er habe sie zu diesem Amt verordnet aus pur zeitlichen Absehen, damit nur das Priesterthum in seinem Hauße bleibe: denn sonst hätte er ja besser erforscht, ob sie zu so heiligem Amte tauglich seyen, oder nicht? Er hat aber auf das nicht gedenkt: und darum

rum hat auch sein Rathschluß so übel ausgeschlagen, daß, was er zum Ruhm, und Aufnahme seiner Familie geordnet, zu dero Schand und Untergange gereichet ist. Vier grobe Fehler wurden in diesen Priestern, wie die Schrift zeuget, getadelt, erstlich daß sie, was ihr Amt auswiese, gar nicht verstanden. Vom Altare wollten sie wohllüstig leben: aber um die Schuldigkeiten, die der Altardienst mit sich bringt, wußten sie nichts. Zweytens, daß sie waren ergeben dem Fraß. Denn Gott hatte Lev. 7. den Priestern von dem Opfer mehr nicht erlaubt, als die Brust des Thiers, und die rechte Schulter: das übrige mußten theils mit Feuer verzehrt, theils dem Opferenden zurück gegeben werden: sie aber haben ihnen, was ihnen am besten schmeckte, für sich behalten. Drittens, daß sie die von Gott eingestellte Ceremonien verachteten, und wieder sein Verboth das Fleisch noch roh, und ongekocht von den Leuten erzwangen. Viertens, und was das gröbste war, daß sie alle Schandthaten trieben so wohl mit den Weibern, welche zum Opfern kamen, als mit den Jungfrauen, uud Wittiben, so im Tabernakel Gott dieneten. Das müssen Priester gewesen seyn, werdet ihr denken, die ja gar alle Gottsforcht verlohren hatten, und was thut denn Heli? Weis er nicht, wie eng er verbunden sey solche Unförm abzustellen aus

dop-

doppelten Titul, als Vater, und als obrister Priester? Oder weis er vielleicht nichts um das Verhalten seiner Söhne, von denen doch die ganze Stadt Silo, ja ganz Judenland so spöttlich redet? Es kann wohl seyn, daß ihm lange Zeit nichts davon zu Ohren gekomen ist. Wissen wir ja, was sich täglich begiebt: es ist kein Zusammenkunft, wo man nicht über fremde Mängel schmähet: Kein Mahlzeit, wo es nicht Pfaffenschnitz abgiebt: kein Discurs, wo man nicht anderer Leute Thun und Lassen durch die Hächel ziehet: aber den Eltern, der Herrschaft, der Obrigkeit, sagt man nichts. So sehr ist jedermann geneigt die Laster zu tadeln, aber niemand beeifert auszurotten. Was gehts mich an, heißt es: ich habe selbst vor meiner Thür genug zu kehren: was mich nicht brennt, das blas ich nicht. Wohl fein geredt. Aber höre: wenn dich diese Dinge nicht angehen: warum redest davon? Willst du von anderer Leute Fehler nicht schweigen, so rede, wo es nutzt, nicht, wo es schadet.

PARS. II.

Effectus scandali, Oder Wirkung der Aergerniß.

Doch ist nach und nach das Geschrey wieder diese zwey Priester so laut geworden, daß es Heli hat hören müssen, wenn er schon taub wäre gewesen. So ruft

er

er sie denn vor sich, und giebt ihnen folgenden Beweiße, den ich, wie er ist, aus der Schrift erzehle: Quare facitis res hujuscemodi, quas ego audio, res pessimas ab omni populo? Nolite filii mei! non enim est bona fama, quam ego audio, ut transgredi faciatis populum Domini. Si peccaverit vir in virum, placari ei potest Deus, si autem in Dominum peccavit vir, quis orabit pro eo? Drey Ursachen bemerkte ich in diesen Worten, welche freylich ein ehrliches Gemüthe zur Besserung könnten vermögen, die Liebe zu dem Vater, die Sorge für die Ehre, und die Forcht der Strafe Gottes. Heli wollte sagen: was muß ich in meinem hohen Alter für Schandthaten von euch hören, quare facitis res, quas ego audio, res pessimas? Wie betrübet ihr mich! Ich hab euch das Leben geben, und ihr bringet mich in das Grabe? Solltet ihr wohl meine Hofnung so schändlich betrügen? Niemal hätte ich geglaubt, daß ich eine solche Trübsal von euch sollte erleben, ach! wie viel besser wäre es mir, wenn ich längst wäre gestorben, oder euch niemal hätte gezeuget! Habt ihr aber des Vaters kein Acht, hättet ihr ja doch für eure Ehre, und guten Namen sollen Sorge tragen. Priester seyd ihr! welche Würde kann größer seyn? Wie steht es aber mit einem Priester so übel, wenn man von ihm sagt, er sey ein Fresser, ein Rauber,

ber, ein Hurer? Non eſt bona fama! und glaubet ihr wohl, Gott werde ſolche Unthaten nicht ſtrafen? Aus was Hoffnung glaubt ihr das? wenn ein anderer ſůndiget, kann der Prieſter mit Opfern ihn bey Gott wieder ausſöhnen: ſůndiget aber der Prieſter und zwar in dem Opfer ſelbſt: wer wird für ihn bethen?

So weit der gute Heli: und ich bekenne es, ſeine Worte ſind eitle gewichtigte Worte, aber halt Worte, und weiter nichts. Ach wie viel mehrer håtte er können und ſollen thun! nachſehen håtte er ſollen, ob eine Beſſerung auf dieſe Ermahnung folge, oder nicht. Aufſeher håtte er ſollen beſtellen, die, wo er nicht kunnte, an ſtatt ſeiner ihre Aufführung beobachteten. Endlich nach vermerkter Halsſtårrigkeit håtte er ſie des Prieſterthums ſollen entſetzen, und zur gebührenden Strafe ziehen. Eltern, die mit puren Worten ihre Kinder wollen zum Guten bringen, kommen mir vor wie jene Obrigkeiten, und Herrſchaften, welche die ſchönſte, und weiſeſte Geſåtze ausdenken, aufſezen, verkünden, und bey deme alles beruhen laſſen: wie lange haltet man ſolche Gebothe? Von eilf Uhr bis Mittage. Warum? Niemand treibts. Ich weis wohl, daß man ſich entſchuldiget: die Kinder ſeyen groß, ſie geben nichts mehr darum: aber

O

O wie nichtswerth ist diese Entschließung. Laßt uns setzen, die Tochter, oder der Sohn habe sich wieder der Eltern Wille in ein Versprechen der Ehe eingelassen: o wie geht es nicht zu? Wie oft hat mancher dergleichen Kinder für Kinder nicht mehr erkennen wollen, aus dem Hauße verstoßen, die Erbschaft versagt? O ihr Eltern! Unterdessen, wenn der Sohn schlenzt, die Tochter huret: schaut ihr durch die Finger. Nämlich das Gott werde beleidiget, das könnt ihr leiden: daß ein Kind euch beleidiget, das leidet ihr nicht. Da findet ihr Mittel genug eure Kinder zu bändigen. Aber Gottes Ehre zu schützen, findet ihr nichts. Es wird euch aber Gott finden, wie er den Heli gefunden: höret den Ausgang. Weil Heli weder als Vater, weder als oberster Richter, und Priester andere kräftigere Mittel das Uebel zu heben hat angewendet, hat sich die Aergernuß nur immer ausgebreitet, und sagt die Schrift: Erat peccatum puerorum grande nimis coram Domino, quia retrahebant homines a Sacrificio Domini! Es ware die Sünde der Kinder übermäßig groß, weil sie die Leute von dem Gottesdienste abhielten, aus deme nothwendig viel schwere Sünden erfolgen müßten, weil, wenn die Priesterschaft, und der Gottesdienst einmal verächtlich wird, unmöglich dem Muthwillen des Volkes ein kräftiger Einhalt geschehen kann: wodurch den

die

die Laster überhand nehmen, und das Land zur Strafe anfangt zeitig zu werden.

PARS III.

Scandali pœna.

Strafe der Aergerniß.

Heli hatte schon vorhinein durch einen Propheten, und jetzt wiederum durch Samuel, den Gott noch als Knab, und Altardiener zum Weissagen brauchte, verstanden, was der HErr wider ihn, wider sein Hauß, wider das ganze Land pur wegen der Aergerniß seiner Kinder, die er nicht abgestellet, verhänget habe; prædixi enim ei: sagt Gott zu Samuel, quod judicaturus essem domum ejus in æternum, propter iniquitatem, eo quod noverat indigne agere filios suos, & non corripuerit eos. Ich hab es dem Heli schon sagen lassen, daß ich mein Strafurtheil über sein Hauß werde ergehen lassen, wegen seiner Ungerechtigkeit, weil er gewußt wie unrecht seine Söhne thäten, und hat es nicht abgestellet. Heli hat sich geduldig in Gottes Willen ergeben. Dominus est, sagt er: quod bonum est in oculis suis, faciat: Gott ist der HErr: er thue, was in seinen Augen recht ist! Mit dieser Vorbereitung erwartete

er glaublich mit großer Reue über seine Sünden den Ausgang der Drohungen: darum er denn nicht ohne Hoffnung seiner Seligkeit verschieden. Die Weiß seines Todes aber wird in der Bibel beschrieben.

Die Philistäer haben einen Einfall in Judenland gethan, und im ersten Treffen die Israeliter mit Verlust schier vier tausend Mann in die Flucht gejaget. Da hielte man Kriegsrath, und jedermann erkennte alsobald, diese Niederlage sey ein Strafe Gottes, quare percussit nos Dominus hodie? Sie sagten: warum hat uns der HErr heut geschlagen? Der Schluß wird gemacht? man sollte die Arche Gottes mit aller Ehrerbiethung in das Lager bringen, und in Hoffnung, Gott werde dieses ihr Vertrauen gefallen, den Feind das anderemal angreifen. Es geschieht: die Arche kommt in Begleitschaft des Ophni und Phinees der sauberen Priestern an, und wird von dem ganzen Kriegsherr mit einem allgemeinen Jubelgeschrey empfangen. Niemand zweifelt der Sieg sey gewiß: allein ich zweifele. Denn die Gegenwart Gottes ist nicht allzeit gut. Bey Abraham kehret Gott ein, und bringet Segen: er kehrt aber auch ein zu Sodoma: und bringet den Untergang. Was ich geforchten, ist schon geschehen. Die Schlacht ist vorbey: dreyßig tausend Israeliter sind

auf

auf dem Platz geblieben: Ophni und Phineës neben der Arche Gottes umgebracht: die Arche Gottes selbst ist gefangen, und Gott wollte lehren, daß das Vertrauen auf die Arche, oder den Glauben allein ein nichtsnutzes Vertrauen sey. Heli ein acht und neunzigjähriger Alter saße unterdessen bey der Stadtporten zu Silo, und erwartete mit Forcht und Zittern den Ausgang der Schlacht, welchen da ihm ein flüchtiger erzählte, fiele der Alte von seinem Sessel zurück auf die Thürschwelle, und erbrache das Genick: das vernahme seine Schnur, des Phinees Weib, die eben Schwanger war: gebahre vor der Zeit, und ist an den Geburtsschmerzen gestorben. Welche Trangsal n! aber so viel Unheil hat in einem Tage gestiftet die Aergerniß, welche zwey Priester gegeben, der Vater geduldet, die Obrigkeit nicht gestrafet.

Die vierzehnde Geschichtpredigt.

Vox sanguinis, Oder das Blutgeschrey.

Lehr.

Die Ungerechtigkeit schreyet in Himmel.

Vers. 15. Libera me de sanguinibus Deus, Deus salutis meæ: & exultabit lingua mea justitiam tuam!

Erlöse mich von den Blutschulden, o Gott! der du Gott mein Heiland bist: alsdann wird meine Zunge deine Gerechtigkeit mit Freuden preysen.

In dem ganzen mit so viel Seufzern angefüllten Psalmen Miserere jammert David niemal wehemüthiger, zittert niemal forchtsamer, bethet niemal eifriger, als in dem fünfzehnden Vers, den

den wir heut zu bedenken haben. Es ist ihm, als sahe er den guten Urias, den er, den Ehebruch zu verhüllen, hat umbriengn lassen, vor seinen Augen: es gedunkt ihm, Urias halte ihn vest, und ziehe ihn vor Gericht: er meynt, das aus so viel Wunden hervorstrudelnde warme Blut schreye Rache wider ihn: darum bemühet er sich selbes zu überschreyen: ruft zu zweymal, Deus, Deus, o Gott! O Gott! Deus salutis meæ! O einzige Hoffnung meines Heils! O Gott, o Gott! Urias hat mich gefeßelt, sein Blut klaget wider mich, libera me de sanguinibus, ach errette mich von der ewigen Strafe, die dieses Blut wider mich fodert, Deus salutis meæ, sey mein Seligmacher: & exultabit, das ist, cum exultatione laudabit lingua mea justitiam tuam, was die zeitliche Strafen anbelanget, nehme ich gern alle auf mich, und lobe deine Gerechtigkeit, was sie immer für eine verhängen wird.

Also David, weil er weis, wie hoch Gott das Menschenblut schätze, und das die wider den Nächsten verübte Ungerechtigkeit eine Sünde sey, die in den Himmel schreyet. O so sollten ja auch beyde Ohren klingen jenen Mördern, und Raubern, von denen kein Reisender sicher ist: jenen tollen Hansen, die tödtliche Feindschaften schon Jahre und Tage im Herzen högen, und auf

Mord und Tod einander nachgehen: jenen kahlen Eisenfressern, denen mit blutgierigen Rathgeben, mit ungerechten Kriegsanschlägen, mit Duellen, und Raufhändeln geholfen ist: jenen Ehemännern, welche die Ehe zum Wohllust mißbrauchen, aber den Frucht der Ehe, nämlich die Kinder, scheuen: jenen Weibern, welche oder aus Bosheit, oder durch gar zu große Arbeit das Kind unter ihrem Herzen erstecken: oder nachdem es gebohren ist worden, aus unbesonnener Ungeduld ins Bett zu sich nehmen, und im Schlafe erdrucken. Ich will aber nicht glauben, daß unter Gegenwärtigen so grausame wilde Leute seyen, dergleichen ich jetzt benamset. Aber hat darum jedermann reine Hände von dem Blute seines Nächsten? Ich wünsche es; allein die Ungerechtigkeit wird nicht nur begangen mit Blutvergießung, sondern auch mit Bluterpressen: und alles ungerechte Geld ist ein Blutgeld, welches Rache wider euch begehret. Was für eine Rache, das solle gleich jetzt erhellen aus einer Geschichte, die so erschrecklich ist, daß ihr vielleicht dergleichen keine gehört habt, als etwan jene, die in der heiligen Schrift von Naboth, Achab, und Jezabel erzählet wird. Die unsrige ist beschrieben in Prato florido, aus dem es unser P. Kiblerus gezogen, und in sein schönes Werke, genannt der Wunderspiegel, eingetragen, des folgenden Inhalts.

PARS

PARS I.

Mutii deliberatio, gottlose Geldgier.

In der Insul Corsika in Welschland findet sich eine Stadt, so den Namen von St. Bonifacio führet: da ware ein Burger wohnhaft, Mutius mit Namen, ein Wirth, den jedermann für einen ehrlichen, und haußlichen Mann angesehen. Der gute Ruf gabe Anlaß, daß Melania eine fromme Wittib, so in der Nachbarschaft wohnete, auf ihn ihre Augen, und ihr Vertrauen geworfen, sich zu ihm in das Hauß verfüget, und in Gegenwart dessen Eheweibs folgende Bitt vorgebracht: es hat mir Gott, sagte sie, wie der Nachbaur wohl weis, vor wenig Wochen meinen lieben Ehemann zu sich genohmen, von dem ich ein Töchterlein erzeuget habe. Diesem Kind hat der Vater mit saurer Mühe drey hundert Kronen Silbers erhauset, und mir als der Mutter noch im Todbette sorgfältigst anvertrauet, mit inständiger Bitte, ich sollte das Geld dem Kind unangegriffen beybehalten, bis selbes erwachsen, und einer Aussteuer zu einem ehrlichen Heurathe bedürftig seyn wurde. Nun stehe ich aber in Aengsten, und förchte, es möchte das Geldlein in meinem armen

Häußlein, nicht allzu sicher verwahret seyn: deswegen hab ich auf euch, mein lieber Mutius, dessen gute Nachbarschaft ich bishero mit Vergnügen genossen, meine Hoffnung gesetzt, und komme dich, und die Frau Nachbäurinn zu bitten, ihr möchtet die christliche Liebe mir erweisen, und das Geld bis auf meine Ruckfoderung zu euch in Verwahr nehmen! Gott, der, was man armen Wittwen, und Waisen Liebs thut, so aufnehmt, als hätte man es ihm selbst gethan, wird solches Freundstuck reichlich vergelten. Die Bitt war so eindringlich gestellet, daß Mutius ohne Anstand zusagte: alle Treue, und Sorge versprache: auch des empfangenen halber einen Urkundschein ihr zu reichen sich erbothen hat, weilen aber die gute Wittib, ihr Vertrauen darzuthun, anzunehmen sich weigerte, sprechend: sie sehe ihn für einen redlichen Mann an, das sey ihr genug! Sie gab ihm also das Geld, und gienge ganz getröstet nach Hauß.

Das ist einfältig gehandelt, wer will es laugnen? Man siehet den Leuten nicht in das Herz. Drey hundert Kronen, das ist eine schwere Versuchung, sonderbar für einen Welschen, nicht das alle Welsche untreu sind, sondern daß man dafür haltet, daß, gleichwie die Spanier zur Hoffart, die Franzosen zur Frechheit, die Deutschen zur Trunkenheit, also die Welschen zum Geiz

sol-

sollen geneigt seyn, wenn sie nicht mit Gewalt sich überwinden und mit Gewalt auf die entgegen gesetzte Tugend sich lenken.

Das hätte ja Mutius thun sollen: aber er giebt schon der Versuchung Gehör, und disputirte mit sich selbst: drey hundert Kronen, sagt er, drey hundert Kronen, das ist nicht nichts. Ich bin so reich nicht, daß ich nicht mehrer nöthig hab. Kinder hab ich auch, und wer weis, wie viel ich noch bekomme. Drey hundert Kronen gehen nicht alle Tage ein: und wenn ich es für mich anwende, wer weis was darum? Die Wittib hat keine Zeugen, hat kein Handschrift: wie will sie mich klagen? Mit diesen Gedanken verwickelt sich Mutius: der Teufel hat ihn schon gefangen. Ey hätte er doch bessere Gedanken aus der Glaubenslehre entgegen gesetzt! es hat ihm gewiß das Gewissen zugeschrien: laß diese Narrheit fahren! drey hundert Kronen fremdes Guth, was nutzt es dich? Hast du im Sinne, was du jetzt raubest, einstens zurück zu geben, oder nicht? Hast das im Sinne: was nutzt dir, was deinen Kindern ein Geld, von deme weder dir, weder ihnen was bleibt? Hast es nicht im Sinne zurück zu geben, so giebst du ja deine Seligkeit auf! drey hundert Kronen sind dir lieber als der Himmel, als die Seele, als dein Gott? O du thörichter Handelsmann! ist denn nicht besser ein Pfeifen,

als ein Roß verlieren? Laßt uns setzen, man trage dir nicht drey hundert, sondern drey Millionen Gulden in das Hauß: ja man verspreche dir omnia regna mundi, alle Reiche der Welt, aber mit dem Bedinge, daß du dich sollest köpfen lassen: ich frage, wolltest du den Vortrag eingehen? Mit nichten, sagst du: denn was nutzt mich die ganze Welt, wenn ich keinen Kopf habe? Und was nutzen dich deine drey hundert Kronen, wenn du die Seele verlierest? Nämlich deine Kinder erbarmen dich: Grausamer! hast du denn deine Kinder lieber als dich! auf dich siehe zuvor! was hast von deinen Kindern, wenn du in der Hölle bist? Woher verdienen sie eine so große Liebe von dir, daß du wegen ihrer des Teufels willst eigen seyn?

Aber es sagte das Gewissen, was es wolle: der Glaub mag schreyen, was er will: der Geiz hat keine Ohren: Mutius hat seine Gedanken schon seinem Weibe geoffenbaret, und sie hat ihn tapfer darauf gesteifet. O Geliebte! was haltet ihr von der Einigkeit dieser zwo Eheleute! wie viel besser wäre da der Zweytracht! jetzt ist es aus. Wenn der Geiz zwo Herzen verbindet, ist nicht mehr zu helfen. Allein durch die Predigen ist noch eine Hoffnung: aber wer will den Geizigen predigen? Sie zürnen: sie schmähen: es heißt, der Pfaff machte einen zum Narrn: er verstehet nicht, was Hausen ist! ich geh ihm

wohl

wohl nicht mehr in die Predigt. Lieber! wer hat einmal wider das Hausen geprediget? O liebe Männer! hauset nur wacker: das wünschen die Prediger, die Weiber, die Kinder, die Gemeinde: aber hauset recht. Was ist recht hausen? Die kluge Huswirth wenden drey Mittel an. Erstens, sie ersparen die unnöthige Ausgaben. Zweytens, sie beugen vor, wo möglich, dem bevorstehenden Schaden. Drittens, sie brauchen die Gelegenheit fleißig, etwas mit Recht zu gewinnen. Siehe das ist die Mühe, mit der du dein Brod must gewinnen, in sudore vultus. Allein all dein Schweiß nutzt nichts, wenn ihn Gott nicht segnet: wenn der Himmel nicht regnet, wachst kein Brod, wenn du schon ackerst. Darum hat Gott zwo Zeiten bestimmet, die Werktage zur Arbeit, die Feyertage zum Gottesdienste: wende beyde Zeiten recht an, so wird dir nichts mangeln. Nehmst aber du Gott sein Zeit: so nehmt er den Segen.

PARS II.

Scelus Mutii, grausame That.

Endlich was braucht es viel Worte! was ihr mit Unrecht wollet erhausen, ist alles verhauset, Spes impiorum peribit, alle Hoffnung, so sich auf den Segen Got-

Gottes nicht steifet, wird zu Wasser. Mutius hat es erfahren. Die erste Strafe war, daß ihm sein ältester Sohn, dem zu Liebe er gesündiget, widerspenstig, ungehorsam, unbendig geworden, ja gar von Hause entloffen, und solche Stücklein begangen, daß er gefänglich eingezogen worden und wirklich auf Leib und Leben in dem Thurne lieget: das ist schon eine Wirkung, daß Gott den Segen entzogen. Mutium hat dieses Unheil freylich betrübet, aber nicht gebessert, ja er steifte sich noch mehr, das Geld abzulaugnen, weil er Mittel vonnöthen hatte, die Richter auf seine Seiten zu bringen, seinen Sohn aus dem Kerker zu retten, sich und sein Freundschaft von der Schande zu befreyen.

Aber der Melana giengen jetzt die Augen auf, und sie sorgte, weil der Sohn so fehlig sey, könnte es wohl seyn, daß die Eltern nicht eben auch so unsträflich wären, als sie dafür gehalten wurden. Neben deme war auch unter der Zeit ihre Tochter erwachsen, und hatte sich schon ein anständiger Werber angemeldet. So saumet sie denn nicht: kommt zu Mutio: begehrt das Geld. Da hätte man nun sehen sollen, wie der wilde Mann ergrimmet, gewüthet, getobet. Also gleich rufte er seinem Weibe: siehe! sagte er, was wir für ein Vetl an dieser Nachbäurinn haben! drey hundert Kronen begehret sie an mich, und ruft dich zum Zeugen: du seyest ja ge-

gen-

genwärtig gewesen, wie sie mir den Beutel geliefert? Weist du was darum? Das Weib geschwellt sich wie eine giftige Krote: setzt die Hände auf die Hüft, leeret ein Fuder Nachnamen ab, und stoßet die arme Melania zur Thür hinaus.

Das thut wehe! Aber Melania vergißt sich nicht: sie weis, wo sie Hülf suchen muß, kniet nieder vor der Haußthüre des Mutii, und schreyet zu Gott: O Vater der Armen erbarme dich unser! Kurz! aber gut: das Gebeth hat den Himmel durchdrungen. Den Augenblick fallet ihr ein, sie solle, obschon ohne Advokaten, ohne Zeugen, ohne Probe, ohne Schrift bey den Richtern sich stellen: sie thut es, und bringet ihre Klage (denn Gott hatte schon das Herz der Richter geordnet) so nachdrücklich vor, daß die Obrigkeit an ihrer Gerechtsame nicht zweifelte. Doch die Form des Gerichts zu halten, wird Mutius mit seiner Haußfrau gefoderet: beyde erscheinen: es kommt zum schwören Melania ruft Gott zum Zeugen für ihre gerechte Sache: Mutius und sein Weib wünschen, es soll Gott sie und ihre Kinder bestrafen, wenn sie von diesen Weibe ein Geld hätten gesehen. Hier will ich nicht zanken, ob die Richter nicht andere Mittel hätten finden können, und sollen, die Schuldige zu überweisen, als eben das Schwören: vielleicht, wenn die Wittib wäre reicher ge-

wesen

wesen, hätten sie besser gestudieret, und etwas erfunden. Ich ereifere mich aber über die unverschamte Eheleute, die sich so frech unterstanden, falsch, vor Gericht, und dem Nächsten zum Schaden, zu schwören. Falsch schwören auch nur aus Scherz, ist schon ein Todsünde: noch ärger vor Gericht, obschon dem Beklagten zu Nutzen: wie viel mehr noch zum Schaden!

PARS III.

Pœna.

Unerhörte Strafe.

Mit allem diesem, weil je mit andern Proben nicht aufzukommen war, wird Mutius frey gesprochen, Melania abgewiesen. Was sollte sie thun? eine andere hätte geflucht, und tausend Teufel in diese Leute gewünschet: hätte die Richter verdammt, und überall ausgerichtet: hätte: vielleicht Gott selbst angegriffen, und zu zweifeln angefangen, ob doch ein HErr im Himmel sey, der ihr Unschuld wisse: nicht also Melania. Sie weis, daß Gott oft harte Strafen auch über die Unschuld verhänge. Es thut ihr wehe, aber sie murret nicht: sie weinet, aber sie lästert nicht: und hiedurch verdienet sie schnelle Hülfe. Doch in dessen, da die Unschuld leidet, sind die Schuldige nicht aus

der

der Strafe. Geliebte, denket, wessen ich euch anfangs erinnert. Naboth hatte einen Weinberg: der König Achab wollte solchen ihm abkaufen: weil aber Naboth nicht wollte, wird Achab traurig. Das siehet Jezabel, dinget falsche Zeugen, Naboth wird als ein Gottslästerer versteiniget. Das siehet Gott, und läßt es geschehen dem Naboth zu gutem. Aber auf den Achab wartet ein weit gräulicherer Tod. In der Schlacht wird er verwundet: in der Flucht kommt er um: die Hunde lecken sein Blut auf: Jezabel wird von dem Fenster herab zu Tod gestürzt; die Hunde fressen den Körper auf bis auf den Schädel: und siebenzig Söhne des Achabs werden auf einen Tage hingerichtet. Ein gleiche Strafe hat Mutius eingenommen. Hier zittert ihr alle, die ihr euren Geiz in fremden Wiesen grasen läßt! Zittert ihr Wucherer, die ihr euch einbildet, was die Gewissenlose Jüden thun, sey auch den Christen erlaubet! Zittert ihr Kaufleute, Krämer, Wirth, Müller, Becken, die ihr mit Gewicht, Elen, Maaß, oder verlegenen Waare die Leute betrüget! Zittert ihr Soldaten, die ihr ohne Unterschied zwischen Freund oder Feinde im Quartier alles erlaubt zu seyn meynet, mit nichts wollet zufrieden seyn, Bürger und Bauren hart haltet, nicht nur Hüner und Hennen, sondern Schaafe, Kühe Ochsen raubet, und aus lauter Muthwillen

noch

noch dazu Oefen, Fenster, und Kästen einschlaget! Zittert ihr Gerichtsbeamte, Advokaten, Notarii, Beystände, Schreiber, die ihr boshafter Weise die Partheyen aufhaltet, Lohn über den Tart fodert, ungerechte Händel grad machet! Zittert alle, nur für euch, und euer Herrschaft, nicht aber das Interesse der Unterthanen sorgende Projectisten, Rathgeber, und Preßreiter: was ihr per praxes sammelt, ist Blutgeld, divitias, quas devoravit, evomet, & de ventre illius extrahet illas Deus Job. 20. Das Geld, so ihr auf so ungerechte Weise verschlucket habt, werdet ihr ausspeyen müssen, und Gott wird selbes aus eurem Eingeweide reißen, sagt Job. Ihr meynet oft, das Drohen der Prediger sey leer, und ihr Drohen hab noch gute Weile: ihr macht es wie jener Rauber, der einem Reisenden den Mantel genommen, und da dieser ihn mit dem letzten Gerichte bedrohete, mit hönischen Lachen ausgerauschet hat, sprechend: bis dahin ist noch lang! und nahm ihm auch den Rock noch dazu. Nein, o Einfallt! es ist nicht lang hin: Prope est in januis! in der Nähe, und vor der Thüre stehet der Richter, der dich aufsuchet. Da Melania, und die betrübte Tochter zu Hause bey dem Kreuzbilde bethen, und weinen, hat Mutius schon empfunden, wie hitzig Gott sey in Schützung der Unschuld. Spitzet beyde Ohren, und höret, was das Geschrey, so durch die Himmel dringet, vermöge.

Kaum

Kaum ist das Weib Mutii aus der Gerichtstube heimgekommen, begiebt sie sich in die Kindstube, und siehet schon eine traurige Wirkung des falschen Schwurs. Die Wiegen war unter über sich gekehret, und das Kind erst zwey Monat alt, todt. Das andere Kind ein Knab von fünf Jahren, saß in einem Winkel ganz traurig und pfausend: die Mutter schlosse alsobald daraus, der Bub müßte die Wiegen umgestürzt haben: entbrinnet im Zorne, und schon ihrer selbst vor Wuth nicht mehr mächtig, ergreift sie ein Messer, und schneidet ihm die Gurgel ab. Mutius kommt eben dazu: ergreift das Weib auf der That: ergrimmt: drehet ihr das Messer aus der Hand: haut, und sticht nach ihr so lange, bis er sie gleichfalls ermordet. Das Getümmel war groß: die Nachbarn laufen zu: die Sache kömmt vor die Obrigkeit. Mutius wird eingezogen: gestehet alles, auch daß er falsch geschworen, und Melaniä die dreyhundert Kronen meineidig abgelaugnet habe, und schuldig des falschen Eides sey.

Der Gräuel so vieler Missethaten ware so groß, daß der Richter erachtet, man sollte noch selben Tag Mutio den Proceß machen. Er wird aus Gnade, weil jedermann sahe, Gott habe gestraft, zum Strang verurtheilet, doch so, daß, weil der Scharfrichter

damal weit abwesend ware, ihn sein Sohne, der eben auch als des Tods schuldig im Kerker lage, aufhänken, und diesem deswegen das Leben geschenkt werden sollte. Da ist wahrgeworden, per quæ quis peccat, &c. Durch was man sündiget, durch das wird man gestraft. Der lasterhafte Sohne hat nach einem kurzen Streit mit der Natur seinen Vater gehänkt; aber auch diese unmenschliche That eines Sohns bliebe nicht ungerochen. Der Vatermörder wußte nichts von allem, was zu Hauße vorbeygegangen: da er denn nach verrichten Henkeramt dem Versprechen der Richter nach frey nach Hauß gienge, und im ersten Eingange in die Stuben, das Kind zerfallen, den Bruder durchschnitten, die Mutter erstochen angetroffen ist auch ihn ein solcher Schauder angekommen, sonderlich da er gedachte, wie er seines Vaters Hänker gewesen, daß er ein Stillet ergriffen, und mit verzweifelten Geschrey ihm selbst den Garaus gemacht. Hier sehet den Vater am Galgen, die Mutter, und drey Kinder im Blut, wer ist Ursach? Das fremde Guth hat so viel Uebel gestiftet, ja das fremde Guth! Gehet hin, beschauet eure Hände, Beutel, und Kisten: findet ihr was fremdes, gebt es zurück: wenn ihr es behaltet, müßt ihr es doch einmal verlieren: und da wird es heißen: Omnia perdidimus, das Gold ist hin: der Himmel ist auch hin, alles hin: ewig hin!

Die

Die fünfzehnde

Geschichtpredigt.

Charitas coronata, Oder die gekrönte Liebe.

Lehr.

Glückseligkeit der Jungfrauschaft.

Vers. 16. Domine! Labia mea aperies: & os meum annuntiabit laudem tuam!

HErr! öffne meine Lefzen: und mein Mund wird dein Lob verkünden.

Bedenklich, und aller Betrachtung würdig ist der Lehrvolle Spruch des heiligen Pauli 1. Cor. 13. Es sind drey Tugenden, sagt er, die uns in diesem Leben zu dem Himmel helfen müssen, Glaub, Hoffnung, und Liebe, major autem horum est charitas, die Lieb aber ist freylich die größte daraus, nicht nur wegen des Gegenwurfes, weil sie schnurgrad auf das Herz Gottes

zuzielet: sondern auch in der Wirkung, weil sie den Menschen nicht nur standhaft in der Versuchung, wie der Glaube: nicht nur starkmüthig in den Trübsalen, wie die Hoffnung: sondern geschwind, und ohne Mühe in allen Tugenden vollkommen, und heilig macht, gleich dem Feuer, welches einen Acker schnell zugleich rein von dem Unkraut, zugleich mittels des Aschen fruchtbar machet, da sonst sowohl dieses als jenes gar viel Schnaufen, und Schwitzen kostet. Von der Liebe entzündet, verlanget der heilige David, als schon auf den höchsten Stafel der wahren Buße erhoben, Gott solle ihm seine Lefzen öffnen, labia mea aperies, damit er sein Lob würdig verkünden, und die ganze Welt zu gleicher Liebe anflammen möchte. Aber ja wohl! die ganze Welt! welche in der Welt aus Liebe Gott dienen, sind gar dinne gesäet, besonders wenn die Rede von den Büßern ist. Die unschuldige Jungfräuliche Seelen sind tüchtiger dieses himmlische Feuer zu fangen. Ich will demnach, um glücklicher als David zu seyn, heut hauptsächlich nur denen keuschen unschuldigen Herzen zureden: denn von der Liebe soll die heutige Erzählung handeln, und zu der Liebe solle sie antreiben jene Seelen, welche einer großen Tugend begierig sind. Die Geschicht beschreibet mehrgemeldter Ribadeneira im Leben der Heiligen auf den 14ten

Jen-

Jenner. Wasser und Feuer möchte ich heute sehen, Feuer in den Herzen der Unschuldigen, Wasser aus den Augen der Büßer, wenn diese vernehmen werden, was für einen Schatz sie verlohren, und jene, was für einen Schatz sie besitzen.

PARS. I.

Aureola Virginitatis gratiose oblata, Oder artig anerbothenes Jungfrau-kränzlein.

Bekannt ist, daß der heilige Hilarius der Pictavienser Bischof in Frankreich gewesen, und weilen er wider die Arianische Ketzer tapfer gefochten, ihrem Haß zu entfliehen, sich auf eine Zeit in Phrygien in das Elend habe begeben müssen. Nun dieser heilige Mann ware vor seinem Priesterthum verehelichet, und hatte eine Tochter erzeuget, Abra mit Namen, welche er nach der Mutter Tod seinen Freunden christlich und fromm zu erziehen anvertraut hat. So hat sie das Glück gehabt, auch außer den Augen der Eltern, welches sonst sehr gefährlich ist, in aller Ehrbarkeit erzogen, und zu aller Tugend, zu welcher sie schon ohne dem von sich selbst geneigt ware, emsig angehalten zu werden. Doch siehe ich den lieben Vater ihrentwegen

in etwas bekümmeret; er kommt eben aus einer Verzuckung daher, ganz entzündet im Geist: aber, wenn ich nicht irre, verwirret im Gemüthe, und entrüstet im Angesichte, wie Moyses: er redet mit sich allein: doch nur halbe Worte: Wie? Abra meine Tochter! ohne mein Wissen? Ach! wie förchte ich! O Gott, erhalte mein Kind! Was muß es seyn? Es muß ja Hilarius was widerwärtiges von Abra vernommen haben? Der Geschichtschreiber hilft uns aus dem Zweifel, da er erzählet, Abra als schon ziemlich bey Jahren, habe sich in Heurathsgedanken eingelassen, und obschon mit Gutheißen der Zuchteltern, doch ohne Wissen des Vaters ihre Augen auf einen gewissen Jüngling von Adel zu werfen angefangen, welches aber Gott dem abwesenden Hilario geofenbaret habe, der sich denn alsobald niedergesetzt, und einen Brief an seine Tochter verfertiget.

Das wird nun wohl ein derber Brief werden, den Abra hart in das Fenster stecken wird. Warum aber derb? Wird etwan eine üppige Weltdocken mit sich vernünfteln: ist es denn ein verbothene Sache, um einen anständigen Heurath umsehen? Das zwar nicht: aber ihrer gar viel fehlen in der Weiße: dessentwegen ich mich nicht verwund..., daß Hilarius sorgfältig für seine Tochter ist. Er weis halt, daß für eine Jungfrau

kein

kein gefährlichere Zeit sey, als jene, zu welcher sie anfangt an den Ehestand zu denken; da haben die Eltern eines Sorgens zu sorgen, maßen die Erfahrung lehret, daß die bis dahin geschämige, und eingezogene Jungfrauen erstens vereiteln: sie butzen sich mehrer heraus, sie kleiden sich prächtiger, die Augen sind freyer, der Mund freundlicher, die Hände zutäppischer, alle Gebärden kecker, und ausgelaßner, denen zu gefallen, von denen sie verlangen geliebt zu werden. Und das ist der erste Staffel zu ihrer Verführung. Der andere ist, daß die Liebe Gottes pflegt zu erlöschen, so daß sie bald darauf ihre gewöhnliche Andachten oder liederlich fortsetzen, oder gar unterlassen, wo sie doch am meisten des göttlichen Beystandes vonnöthen hätten, als ohne welchen kein glückliche Ehe kann gestiftet werden. Verlassen sie aber Gott, so verläßt sie Gott wiederum, und verhänget, daß sie sich auf den dritten Staffel verleiten lassen, wo sie mit einem oder andern frechen Gesellen gar zu verträulich werden, also, daß sie auch die Winkel suchen, und ihre Heurathsgeschäffte nur in Geheim austragen wollen. Aber wer weis nicht, daß bey diesem geheimen Austrage insgemein der Teufel der Notarius ist, und nur gar zu viel zu schreiben hat, was er zu seiner Zeit zu höchstem Schimpf, und Nachtheil beyder Partheyen der höchsten göttlichen Obrigkeit aufweisen wird.

In Bedenken dieser, und anderer Dingen hat ja Hilarius Ursache für seine Abra zu sorgen, um mit einer ernstlichväterlichen Ermahnung den zu befürchtenden Uebeln vorzukommen. Doch haben wir vermuthlich geirret, da wir vermeinten, der Brief werde mit einer in Gall eingedunkten Feder geschrieben seyn worden: denn wie ich siehe, hat ihn Abra wirklich in Händen, und liset ohne alle Entfärbung, ja mit größter Trostbezeigung, so daß ihr auch die Freudenzäher auf das Papiere fallen, und sie den unterzeichneten Namen des lieben Vaters mit zärtester Empfindlichkeit mehrmalen küßet. Was muß sie denn lesen? Hat vielleicht Hilarius ihre Ehegedanken gut geheißen? Das Widerspiel. So viel ich aus dem Geschichtschreiber abnehmen kann, ware der Brief etwan dieses Inhalts: „Liebe Tochter! ich erinnere mich, daß du in meiner Abwesenheit allgemach zu solchem Alter gekommen, daß du an ein Standesveränderung, und eine beständige Lebensart zu erkiesen gedenken sollest. Nun hast du zwar den freyen Willen: doch wisse, daß ich für dich gesorgt, und einen solchen Bräutigam ausgesehen, hab, dem an Adel, Schönheit, Reichthum, und Sittsamkeit kein anderer in ganz Frankreich gleich ist. Darum bitte ich dich, lasse dich mit keinem andern in Bekanntschaft ein, bis ich, welches nach

„we-

„ wenig Monate geschehen wird, aus dem
„ Elende zurück komme, und dich mit ihm,
„ weil ich vergewisset bin, daß er dir werde
„ gefallen, feyerlich vermähle. Lebe wohl.

Wisset ihr jetzt, Geliebte, warum Abra so voll Freude ist? Sie ist halt ein gottsförchtige, und eben darum gehorsame Tochter: darum geruhet sie alsbald in dem Willen ihres Vaters, und hebet die angefangene Bekanntschaft alsogleich auf. Ein schönes Beyspiel für alle Kinder, wie sie in dem Puncten des Ehestandes auf der Eltern Gutachten sich anstellen sollen. Ich lobe jene Eltern nicht, welche das Kind zum heurathen an eine gewise Person binden, von welcher selbes ein Abscheuen tragt. Der Zwang ist gar zu hart, und ziehet üble Folgen nach sich. Aber wenn der Sohn, oder die Tochter weis: ich hab einen klugen Vater, eine gescheide Mutter: ich weis, daß sie mir wohl wollen, und mithin gewiß für mich keine Person erwählen werden, welche nicht ihnen wohl bekannt, und mir wird anständig seyn: in diesem Fall soll ein Kind den Eltern die Wahl überlassen, nicht aber durch Antrieb der fleischlichen Lieb in den Ehestand platzen, mit billigem Unwillen, und gerechten Widerstand des Vaters, oder der Mutter; massen solches Thun ein Zeichen ist, daß die Liebe

zu Gott gänzlich abgehen. Solche Ehe segnet Gott nicht. Die ungebührliche Liebe verlieret sich bald: darauf folget die Uneinigkeit, Eifersucht, Trennung, Untreu, alles Unglücke.

PARS II.

Avide acceptata, Oder begierig angenommen.

Alleine so viel sey zu jenen geredt, welche einen irdischen Bräutigam suchen, Abra verachtet itzt alle Sterbliche, und haltet davor, es sey keiner ihrer Liebe würdig, als Christus. Denn als Hilarius zurück gekommen, hat er ihr alsbald erkläret, wie daß ihm gedunke, es sey ihr kein anderer, als der göttliche Bräutigam von oben bestimmet: hat auch ihr dessen unendliche Schönheit, Reichthum, Adel, und holdselige Sitten so kräftig hervorgestrichen, daß die gute Jungfrau nicht nur versprochen keinen andern zu ehlichen, sondern in der Liebe Christi also entbrunnen, daß, weil sie wußte, es könne eine so heilige Verbündniß nur durch den Tod geschehen, sie des Lebens ganz verdrüßig geworden, und nur bald zu sterben gewunschen hat. O glückselige Abra, die du vor so viel andern, de-

nen die Zähne immer nach einem Manne wässern, erkennet hast, wie viel glückseliger der Jungfrauen, als der Ehestande sey! Thörichte Jungfrauen, die ihr so ungedultig zur Hochzeit eilet, nescitis, quid petatis, ihr wisset in Wahrheit nicht, was ihr verlanget. Gen. 3. ist beschrieben das Elend, welches wie über die Eva, also über alle Ehefrauen Gott hat verhänget. Elend, und vielfältiges Elend, multiplicabo ærumnas tuas, müssen sie ausstehen von sich selbst, von den Kindern, von dem Manne. Die Zeit leidet nicht, daß ich weitläufig die Sache erzähle: fraget eine erlebte Ehefrau darum: sie wird euch mehr sagen können, als ich kann, oder mag: von allen diesen aber ist die Jungfrauschaft frey: und darneben Gott so angenehm, und lieb, daß er sie gleich den Märtyren, und Lehrern mit einem besondern Ehrenkräntzlein Aureola von den Gelehrten genannt, beehret, zum Zeichen des Sieges, welchen, gleichwie die Lehrer wieder den Teufel, die Märtyrer wider die Welt, also die Jungfrauen wieder das Fleisch erhalten; auch aus Liebe zu Gott sich freywillig in jenen Stande begeben haben, welcher zum Dienste Gottes am wenigsten Hinderniß, und die mehreste Mittel hat. Das erkennte ja freylich Hilarius wohl: darum ware er voll Freuden, daß sich die Tochter zu

so

so hohen Staffel der Vollkommenheit verstanden hätte: eines ängstigte ihn, ob sie in so heiligen Vorhaben auch wurde nach seinem, des Vaters Tod verharren: darum (o verwunderlicher Vater) wegen ihrer Verkehrung sicher zu seyn, bathe er Gott, er möchte sie vor ihm zu sich nehmen. Das Gebeth wird erhört: Gott ofenbaret dem Vater den Tage des Todes der Tochter: der Vater berichtet davon seine Abra, und giebet der Unterricht, wie sie sich zur himmlischen Hochzeit bereiten sollte, zu welcher der Tod wurde Brautführer seyn. Wie will ich nun da genug beschreiben, was sich in beyden Herzen zu dieser Zeit für Gedanken erhoben: was für Anmuthungen, Begierden, und Seufzer, was für Trost, und Frolocken gefunden haben! Geliebte, ihr könnt das besser gedenken, als ich reden: ich eile zum Ende: der Tag ist da: Hilarius trittet zum Altar: Abra Schneeweis gekleidet, und mit Lilien gekrönnt, wohnet der heiligen Meß bey, zu dero Ende sich Hilarius umwendet: haltet die heilige Hostien ob der Paten, und spircht: Ecce Sponsus venit: siehe meine Tochter, da ist dein Gespons: ich gieb euch zusammen: liebet einander in ewiger Liebe! Mit diesen Worten reicht er ihr die heilige Communion, und siehe! alsobald erschallet in der ganzen Kapell ein himmlische Musik: die Engel stimmen an das Hoch-

zeit-

zeitliche Freudengesange, Gloria in excelsis! bey dessen Ende Abra ganz sanft, ohne Schmerz, aus lauter Uebermaß des Trostse, und der Liebe ihren Geist aufgegeben, oder besser zu reden, in die Hände ihres Bräutigams überantwortet hat. Was soll ich da hinzusetzen, als daß ich rufe! O Liebe! O Gewalt der göttlichen Liebe! O glückseliger Vater! o weise Jungfrau! o närrische Eltern! o thörichte Jungfrauen, wenn euch Gott ruft zu gleicher Liebe: und ihr wollt lieber einen andern lieben!

Die sechzehnde

Geschichtpredigt.

Excors victima,

Oder

das Opfer ohne Herz.

Lehr.

Die verfluchte Gleißnerey.

Vers. 17. Quoniam si voluisses Sacrificium, dedissem utique: holocaustis non delectaberis.

Denn hättest du Opfer wollen, hätte ich ja geopferet, aber du hast kein Gefallen an Brandopfern.

Billig kunnte einem ein Zweifel kommen, warum David Gott zur Genugthuung nicht kostbare, selber Zeit gebräuchige Opfer verspreche, sondern nur Worte, und Lobsprüche angelobe, os meum annuntiabit laudem tuam. Er kömmt aber selbst dieser Frage vor, und erkläret die Ursache in dem

dem siebenzehenden Vers: Quoniam &c. wollte Gott ein Opfer von mir, wollte ich es ja freylich geben, allein ich weis, daß auch die Brandopfer ihm nicht gefallen wegen ihrer selbst, sondern nur wegen des Lobs, so sie bedeuten. Wer nur auf den Schein opfert, nur weilen es der Brauch ist, und nicht zu diesem Ende, damit er Gott lobe, und seine Ehre befördere, der ist ein Gleißner: all sein Andacht ist ein Rauch im Winde, ein glanzendes Schettergold, ein falscher Schein: Gott hat daran kein Gefallen. Wen gehet aber diese Lehre fürnämlich an? Gibt es auch zu unsern Zeiten noch Gleißner? Ach! wollte Gott, es wären nicht viel! aber alle übrige zu geschweigen, so sind Gleißner alle jene, welche die Liebe des Nächsten nicht haben, und in Feindschaften leben. O ihr Elende: euch, und andere betrüget ihr! wenn ihr eure Hoffnungen auf allerhand Andachten, auf trostreiche Gebethlein, auf süße Zäherlein bauet, und unterdessen das Herz vom Grollen wider euren Nächsten nicht reiniget. Non delectaberis; ja wohl nicht: da hat Gott keinen Gefallen an seinem Lobe, weil es nur in äußerlichen Zeichen bestehet, und nicht von Herzen kömmt. Erfahren hat es jener, von dem ich aus den Kirchen Geschichten auf das Jahr, zwey hundert sechs und fünfzig erzähle, was folgt:

PARS

PARS I.

Sapricii charitas extincta, Oder Sapricii erloschene Liebe.

Zu Antiochia lebten in höchster Einigkeit, und bester Verständniß zween heimliche Christen, bede von guten Herkommen, bede eines großen Eifers, den Glauben mitten unter den Verfolgungen fortzupflanzen, einer ein Priester, der andere ein Lay, mithin zwar zweyerley Stand, aber einerley Herz: Cor unum. Es sahe aber der neidige Höllenfeind wohl, daß diese Einigkeit so edler Seelen seinen Unternehmungen nicht wenig hinderlich, die Uneinigkeit aber zu vielem Verderben behülflich seyn könne: darum er sich entschlossen alle Mühe anzuwenden, einen Zweitracht anzuzetteln, eine ihm so widerwärtige Freundschaft zu trennen. Wie fienge er aber seine Gespunste an? Wie ein Feldherr, der, wenn er ein Vestung bestürmen will, greift er sie an, wo sie am schwächesten ist. Der schalkhafte Geist hatte beobachtet, daß der Priester von Natur verschmäherisch, und eigensinnig: der Lay aber im Reden unbehutsam, und ziemlich frey wäre. Das ware genug, und es hat sich bald ein Gelegenheit hervor gethan, wo ihm der Streich gelungen. Bey einer

Mahl-

Mahlzeit hat Nicephorus (also hieße der Lay) ich weis nicht was für eine Meynung wider den Priester mit Namen Sapricius beschützet : und weil die andere Gäste Nicephoro beyfielen, wurde dieser was frechers, und fieng zu sticheln an, dessen der Priester ungewohnt, im höhern Tone antwortete : und so wurde ein Register nach dem andern ohne Ordnung gezogen : alle Consonanz war verwirret, man gienge mit verbittertem Herze von einander. Freylich glaubten gute Freunde : es brauche mehr nicht, als darüber schlafen, so wurde die Gall sich setzen : aber sie fanden sich des andern, dritten, vierten Tages noch betrogen : die Freundschaft war zerrissen, und es sind schon zwey, drey, vier Monate verflossen, daß Sapricius und Nicephorus nicht nur miteinander nicht reden, sondern gar einer den andern nicht sehen wollten, obschon sie im übrigen die gewöhnliche gute Werke zu üben fortfahrten. Hier beobachtet Geliebte! wie geschwind man Staffelweis absteige. Der Apostel beschreibet es Ephes. 4. Omnis amaritudo, & ira, & indignatio, & clamor, & blasphemia tollatur a vobis, cum omni malitia. Der erste Staffel ist die Empfindlichkeit, und Bitterkeit, über eine Stichrede: nach der Bitterkeit wird der Zorn rege: es folget der Unwillen, der sich in eingreifliche Worte ergießet. Giebt der andere nicht nach, so kömmt es zum Gezänke, mit

Geschrey: alsdann zum Schelten, und Lästeren, und zu aller Boßheit.

Wie wär aber so leicht geholfen, wenn nur die Leute, welche wissen, daß sie von Natur verschmaherisch sind, geschwind, so bald der Zorn sich rühret, sich selbst fragten, wie Gott den Jonas. C. 4. putasne bene irasceris tu? Gott gabe Jonä einen guten Filz, und zeigte, wie unvernünftig sein Zorn wäre, in causa, weil er gezürnet wegen eines verwelkenden Kraut, super hedera: und in modo, weil der Zorn so häftig war, daß ihn noch länger zu leben verdrosse, usque ad mortem. O wie bescheiden wurde die Antwort seyn auf solche Frage. Niemal wurde ein Zorn in Haß sich verwandeln.

PARS II.

Discordia obstinata,

Hartnäckiger Zwytracht.

Endlich ist doch Nicephoro zu erst das Licht aufgegangen. Eben, da er einstens das Vater unser etwas aufmerksamer bethete, und bey den Worten: Vergieb uns 2c. zu Gemüth führte, wie derjenige, so andern nichts verzeihet, in dieser Bitte wider sich selbst rede, und gleichsam sage: HErr vergiebe mir meine Schulden nur nicht, gleichwie auch ich nicht vergiebe meinen

Schul-

Schuldigern! hielte er still: überlegte seinen Einfall: und solcher Gnadenstrahl war genug, daß er sich entschlossen, er wolle mit Sapricio die alte Freundschaft erneuren. Allein, auf was Weise das Geschäfft anzugreifen sey, stritte das Herz. Sollte er der erste um schön Wetter anhalten, so wurden die Spöttler seiner zu lachen haben. Neben dem, so habe Sapricius gröber gefehlet, als er, und die Demuth der erste abzubitten werde ja billiger von einem Priester, als von einem Layen erfodert. Endlich sey es der Ehre eines edlen Mannes gar zu nahe getreten, wenn man ihm will aufdringen, er sey schuldig offentliche Bekenntniß zu thun, er habe gefehlet.

Ein anderer hätte bey solchem Streite der Gedanken ihm selbst alsobald das Recht gesprochen; aber Nicephorus wollte kein so partheyischer Richter seyn: sondern, ehe er etwas entschlossen, verfügt er sich zum Gebeth: bittet, Gott wolle ihm seinen Willen wie Paulo eröffnen: Domine! sagte er: quid me vis facere, HERR, ich bitte: sage mir, was ich thun soll! und (sehet, wie kräftig dieses Mittel sey, sich aus den Gewissenszweifeln zu wickeln) es war ihm, als hörte er eine Stimme, die ihm sagte: Scrutamini scripturas! Schau in die Schrift! Er folget, eröffnet das Evangelium, und es fallen ihm alsogleich diese Worte in die Augen:

gen: Matth. 5. Si offers munus tuum: so du deine Gabe zum Altar bringest, und dich erinnerst, daß du mit deinem Bruder Feindschaft habest: lasse dein Opfer liegen, gehe, und versöhne dich zuvor mit deinem Bruder: alsdann erst, gehe, und opfere! alsobald war der Zweifel gehebet: er erkennet, Gott wolle, daß, wenn auch schon Sapricius mehr Schuld hätte, doch er der erste um die vorige Freundschaft sich bewerben sollte. Es fiele schwer: aber er hat sich, wie einem tapferen Christen zusteht, herzhaft überwunden. Er verfüget sich zu Honorio, einem klugen, und Sapricio gar lieben Herrn: ersuchet ihn: er möchte in seinem Namen bey dem Priester die Abbitt thun, und ihn dahin bereden, daß er Nicephoro, was er gefehlt, verzeihen möchte: erbiethet sich zugleich zu aller gebührenden Satisfaction, wenn nur der Vergleich gemacht, und die christliche Liebe wieder hergestellet wurde. Hier weis ich nicht, ob ich mehr die Tapferkeit, oder Klugheit dieses ehrlichen Mannes bewundern solle. Oder wer ist wohl auch aus jenen, welche nur weltlich gesinnet sind, der diese That Nicephori ihm getraue zu tadeln? Sie war gewiß heldenmüthig: denn Rache üben, das ist keine Kunst: das können auch Hunde und Katzen: aber die Rachbegierde unterdrücken, das ist mannlich, christlich, rittermäßig. So kame auch zu der

Stärke die Klugheit. Mir gefallet, daß er nicht in eigner Person die Versöhnung gesucht, sondern durch einen Mittler, der Sapricio angenehm war. Ich zweifele nicht, ein so vernünftiges Ansuchen werde glücklich gewesen seyn. Sapricius wird durch solche Demuth eines Layen beschämet, seine Hoffart besiegen, und schon auf dem Wege seyn, den alten lieben Freund mit beyden Armen zu halsen. Aber pfui der Schand auf einen Priester! er hat etwas in seinem Kopf, das ihm immer zuschreyet: Thue es nicht! Höret nur Geliebte, was er Honorio antwortet: Ich hasse Nicephorum nicht, sagt er, ob er mich wohl beleidiget hat: wird mich auch niemal mit einem Worte an ihm rächen. Daß ich aber mit ihm solle Freundschaft pflegen, wie vor, das thue ich nicht: will er einen haben, den er sich offentlich zu beschimpfen nicht scheuet, suche er ihm einen andern. Geliebte, wie gefallet euch diese Antwort? Ich siehe, Sapricius ist im Irrthum, und will nicht recht nachdenken, was das Geboth ausweise: Ego autem dico vobis, diligite &c. Laßt uns es ihm erklären. Das Geboth will die Liebe. Die Schützung oder Rettung muß man von der Rache wohl unterscheiden. Jene ist der Liebe nicht zu wider, wohl aber diese; verstehe, wenn sie ein Privatrache ist, durch welche man nicht so fast suchet sicher zu seyn für das Künftige, als dem Feinde wehe zu

thun wegen des vergangenen. So die Feinde lieben, befihlt das Gesetz der Natur, weil aus dem, daß der andere seine Pflicht nicht thut gegen mir, nicht folget, daß ich unterlassen darf meine Pflicht gegen ihm: und diese lieget mir auf dem Halse, so lang er ein Mensch ist, wie ich: erlöset wie ich: zum Himmel bestimmet wie ich! Es hat sich also Sapricius wenigst mit Unterlassung versündiget, und glaublich auch schwerlich, in Bedenken der Aergerniß, welche desto schädlicher war, weil er ein Priester gewesen, und bey den Neugläubigen in großen Ansehen stunde.

PARS III.

Obstinati pœna,

Strafe der Hartnäckigkeit.

Aber was wird Nicephorus auf so unerwartete Zeitung thun? Was gilts, das Feuer ist auf ein neues entbrunnen? Er kunnte es bey deme, was er gethan, beruhen lassen. Mehr war er nicht schuldig. Aber den ersten Sieg, den er von sich selbst davon getragen, hatte ihm Gott schon mit einer so so starken Gnade belohnet, daß er mit dem nicht zufrieden war, was die Schuldigkeit foderte, sondern in häftige Liebe aufbranne, die ihn antriebe, alles zu wagen, was dienlich seyn kunnte, Sapricium zu gewinnen: denn er erkennte dessen Gefahr, und erbar-

me-

mete sich seiner Seele. Höret, was die Liebe ersonnen. Nachdem nach Honorio zwey und drey andere Gesandten umsonst um den Frieden bey Sapricio angehalten, siehet ihm Nicephorus die Zeit aus, zu welcher Sapricius Meß zu halten pflegte (denn schon damal waren auch die Privatmessen gebräuchig, * obschon nicht so häufig und täglich) und da er eben aus der Kammer trate, wirft er sich ihm zu Füßen, und bittet um die Liebe desjenigen, dem er wirklich das Opfer der Liebe zu entrichten gienge, er möchte ihm seinen Fehler verzeihen.

Ein steinhartes Herz hätte bey diesem Streich sollen zerknirschet werden: aber nicht das Herz Sapricii: er sagt kein Wort: gehet zurück: schlagt die Thür hinter sich zu: und unterläßt so gar denselben Tag die heilige Meß. Geliebte, ich zweifele nicht, ihr zürnet hier alle, aber über wen: Ueber Sapricium? Ist billig. Denn es ist ein unerträglicher Hochmuth, einem so zerknirschten Supplicanten den Rücken wenden. Ein Christ, und Priester hätte ja seinen Grollen sollen in seinem Gewalt haben. Hätte er gute Worte gegeben: hätte er gesagt: mein Freund! was du gethan, hab ich empfunden: doch stehe auf, wir wollen die alte seyn: so wär das Herz auf einmal versüßet worden. Aber jetzt halte ich nichts mehr auf ihn. Er ist gleich geworden einem

* Wie Augustinus, bey dem Tode seiner Mutter andeutet.

nem klingenden Erz æs sonans, & cymbalum tinniens &c. Ich verlache sein Wachsamkeit, sein Fasten, sein Bethen ꝛc. alles ist nur ein leeres Geräusche, ein Geschell, so in den Ohren der Menschen ertönet: bey Gott aber sehr übel lautet, weil ohne die Liebe alles nichts giltet: Si charitatem non habuero, nihil sum. Aber wie? Tadelt ihr diese Aufführung in Sapricio, was sagt ihr von euch? Sapricius hat Nicephoro mehr Leids nicht gethan, als daß er ihm die zuvor gewöhnliche Zeichen einer besondern Freundschaft versaget: ihr aber hasset euren Nächsten im Herz: verfolget ihn mit Worten: schadet im Werke: ja greifet nach Pistohlen und Degen: und diese Art zu handeln heißen die Eltern schon bey den Kindern gut: ist das das Gesetz Christi? Man sagt mir, so ist es in der Welt der Brauch, und das erfodert die Ehre. Sey deme so, wie ihr redet. Aber was geht vor? was gilt mehr? Der Weltbrauch? Deine Ehre? oder Christi Ehre, und Gesetz? Es ist aber auch grundfalsch, daß man seine Ehre mit Raufen beschütze. Betrachte man nur, wer raufe, aus was Ursache, und mit was Ausgang, so wird der Betrug sich erweisen. Wer raufet denn? Erstens Baurenknechte, und nichtswerthe Soldaten, die sich nur hinter dem Ofen groß machen. Zweytens, tolle Hansen, junge Stutzer, praleriſche Gassentreter, die gern angesehen wären, als wären

sie aus dem Bauche des hölzernen Gaul von Troja herfür geschlossen. Drittens, wenn auch Männer raufen, sind es gewiß gottlose, und wegen ihrer Brutalität schon verschreyte Männer, welche weder Gott, weder ihre Seelen achten. In was für eine Gattung dieser dreyen kannst du mit Ehren dich stellen? Wir wollen aber auch die Ursachen der Raufereyen einsehen. Insgemein geht das Boldern an wegen einem Weibsbild, wegen einer Scherzrede, wegen eines Argwohn, oder aus gähen Zorn bey dem Spielen. Aus derley Ursache sterben wollen ist eine Unsinnigkeit, nicht eine Ehre. Für die Religion, für die Gerechtigkeit, für das Vaterland sein Leben in Gefahr setzen, das ist eine Ehre deinem Namen: das ist zur Wohlfahrt deiner Seele: das ist zum ewigen Ruhme deines Geschlechtes. Betrachten wir aber auch den Ausgang der Raufereyen, so finden wir kein Pünctlein einer Ehre. Denn überwindest du, oder unterliegest? Ueberwindest, und legest den Gegentheil auf die Haut: so bist du hänckermäßig: und wenn du schon dem Galgen entfliehest, oder Pardon erhaltest, bleibt es doch ewig wahr, daß du gleich seyest jenem Diebe, dem man noch auf der Leiter hat Gnade wiederfahren lassen. Wirst du aber überwunden, und bleibest auf dem Platze, so bist du von Himmel und Erden verflucht: einige beweinen, andere verspotten deine Unsinnigkeit,

und deine Seele wird in der Hölle, dein Leib wie einer Bestien auf dem Misthaufen, oder unter dem Galgen begraben. Gelt ja! das ist dir zur Ehre? Es stehe aber mit der Ehre, wie es wolle: besser ist es, daß dein Ehre, als daß deine Seele zu Grunde gehe. So wenig du dir getrauest die Ehe zu brechen, weil der Ehebruch verbothen ist: so wenig sollst du dich unterstehen eine Rache zu suchen, weil die Rache nicht weniger als der Ehebruch verbothen ist. Du sagst lieber will ich sterben, als den Glauben Christi verlaugnen: sage auch: lieber will ich Ehre und Guth verlieren, als wider das Gesetz Christi mich rächen. Ey! ist Christus für mich der Welt zum Gespött geworden: so ist es mir zur Ehre, wenn ich wegen seiner verspottet werde. Ueberdas so kann auch der Duell dich unmöglich rechtfertigen. Es hat dich der andere einen Schelm gescholten: bist du einer, so hörest du nicht auf einer zu seyn, wenn du schon ihrer zehn auf die Haut legest: bist du keiner, so wird durch das Duell deine Unschuld nicht gerechtfertiget, und bekannt: zu was dienet denn diese Wuth? Die Gedult bringet Ehre: die Geduld lasset euch angelegen seyn: die Geduld zeuget von eurer Tapferkeit: die Geduld machet euch Christo gleich.

Christi Beyspiel und schöne Lehren hatte Nicephorus ernstlich gefasset, und darum je hartnäckiger sich der Priester erwiese, desto

sto hitziger entbranne bey dieser Gelegenheit Nicephori Liebe. Er hat sich entschlossen nicht abzustehen, bis er die Seele gewonnen hätte. Und siehe! nach wenig Tagen vernehmt er eine erfreuliche Zeitung, wie nämlich Sapricius bey dem Landpfleger verrathen, als ein Christ eingezogen, in den Kerker geworfen, mit Bleykolben geschlagen, mit Ruthen gestrichen, an der Folter gepeiniget, weil er standhaft den Glauben bekennete, jetzt wirklich zum Tod verdammt zur Richtstatt hinaus geschleppt werde. Das war dem edlen Herz eine gewünschte Gelegenheit sich dem Martyrer beyzugesellen, und mit ihm für Christo zu sterben. Er kunnte nicht zweifeln, der Martyrer Christi sey ja jetzt mit ihm versöhnet: frolocket vor Freuden: lauft: dringet durch die Schergen: fallet auf die Knie: küßet die Ketten Sapricii, und schreyet überlaut: O glückseliger Martyrer so viel ich mich erfreue über die Ehre, die du genießest für Christo zu sterben, so eifrig bitte ich, verzeihe, was ich wider dich hab begangen. Schwer ist zu glauben, wie es möglich gewesen, daß ein Mensch, der wirklich auf dem Wege war aus Christi Liebe zu sterben, einem andern Menschen aus Liebe Christi noch sich geweigeret habe zu verzeihen. Dennoch ist es geschehen: Sapricius sahe Nicephorum nicht an, und gieng trutzig vorbey. Das geschahe zum andern, und drittenmal, ohne daß der unglückselige Priester sich erinnert, was Paulus

ge-

gesagt: Si tradidero corpus meum, ita ut ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest. 1. Cor. 13. Wenn ich schon meinen Leib auf den Scheiterhaufen gebe, habe aber die Liebe nicht: ist alles nichts nutz. Wohl aber Nicephorus dachte daran, und schmerzte ihn die Gefahr, in der sich die Seele des Priesters befande: darum wollte er nicht ruhen, und sprange im Angesichte der Richter, als der Hånker schon wirklich das Schwert gezuckt, auf den Richtplatz hinein, bittend mit weinenden Augen, er wollte ihm verzeihen, nach dem Exempel dessen, für den er jetzt sterbe. Die That war herzbrechend zu sehen: und siehe! dabey hat sich endlich das bis dahin unverånderliche Herz des Priesters auch verändert: der Stumme fanget zu reden an.

Aber was? O gerechte, aber erschreckliche Urtheile Gottes! der ihm mit einem Worte, *ignosco*, die Kron der Glorie hätte aufsetzen können, hat mit einem andern Worte, *sacrifico*, ihm selbst den Palm in den Hånden zerbrochen. Sapricius, nachdem er sein Leben in herrlichen Tugendübungen zugebracht: nachdem er durch unermüdeten Eifer viel Seelen bekehret: nachdem er Christo zu Lieb Kerker, Eisen, Schläge, Streckungen standhaft überwunden: hat in dem letzten Augenblicke, da ihm mit einem Streiche das Haupt von dem Leibe sollte abgesöndert werden, umgesattelt: den Fuß aus dem Him̃el gezogen: Christum verlaugnet, und den Göttern zu

opfern

opfern begehret, womit wahr geworden, was der heilige Geist gedrohet: Cor durum male habebit in novissimo! wehe den Hartherzigen in ihrer Sterbstunde! Gleichwie sie nichts haben hören wollen von einer Versöhnung mit ihrem Nächsten: also wird sie Gott verlassen mit seiner Gnade: sie werden dem Teufel unterliegen.

Was Traurigkeit die anwesende heimliche Christen, was Gespött die Heiden, was Herzenleid Nicephorus bey diesem leidigen Spiele habe gehabt, läßt sich leicht gedenken. O Christe Jesu, schrye Nicephorus überlaut: Sollte wohl heut dein H. Glauben also beschimpfet werden! O elender Saprici! wo gehest du hin: O ihr Richter, ich bekenne, denn dieser Verräther verlaugnet: verfluchet sind eure Götter! Christus ist Gott! ich gieb zur Zeugniß mein Blut! Was er verlangt, hat er erhalten: aus Befehle der Richter wird Nicephorus von dem Hänker enthauptet, von Christo gekrönet. Feindselige Christen: wie ist euch bey diesem Schauspiele um das Herz? Sehet, Himmel und Hölle stehet offen: Nicephorus ist im Himmel, Sapricius in der Hölle! in der Mitte schwebet ein fliegender Zettul mit dieser Schrift aus Matth. 18. Sic, & Pater meus cælestis faciet vobis, si non remiseritis unusquisque fratri suo de cordibus vestris! verzeihet euren Feinden! wo nicht, so wird euch Gott eben das thun: Was? Euer Feind wird im Himmel seyn, ihr in der Hölle: Sic faciet!

Die

Die siebenzehnde Geschichtpredigt.

Eremicola sapiens, Oder der weise Einsiedler.

Lehr.

Die Buße ohne Reue.*

Vers. 18. Sacrificium Deo Spiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.

Das Opfer vor Gott ist ein betrübter Geist: ein zerknirschtes und gedemüthigtes Herz, o Gott! wirst du ja nicht verachten.

Als unter der Regierung des Königs Achab das ganze Reich Israel mit einer drey Jahre und sechs Monat lang ohne alles Thau, oder Regen anhaltender Trückne geplaget, und die Hungersnoth zur

* Als die Bruderschaft vom guten Tode ihr Titularfest begienge.

zur Strafe der Abgötterey, so das Volk mit dem Götzen Baal triebe, ohne Aufhören anwuchse: hat sich gähling der feuerige Prophet Elias, der bis dahin verborgen lage, hervor gemacht, und daß auf dem Berge Carmelo versammelte Volk also angeredet: Usquequo claudicatis in duas partes? Kinder Israel, was ist das? Wie lang werdet ihr auf zwo Seiten hinken? Bald dienet ihr Gott, bald den Götzen: was heißt das wechseln? Si Dominus est Deus, sequimini eum: si autem Baal, sequimini illum! erwählet den rechten Gott, und bleibet bey einem. Damit er sie aber überweise, welcher der rechte Gott sey, mußten die Götzenpfaffen einen Ochsen schlachten, und er zerhübe den andern. Zween Altäre wurden aufgerichtet, und das Opfer darauf geleget: Nun sagt Elias, ein jeder bethe zu seinen Gott: und über dessen Opfer das Feuer vom Himmel fallen wird, der soll für den wahren erkennet werden. Das Volk war zufrieden: alles schrye: Optima propositio! der Vortrag ist gut: und die Pfaffen fiengen an von fruhe Morgens bis Mittag zu schreyen: Baal erhöre uns! Baal erhöre uns! hupften auch um den Altar: ritzten sich mit Messern, und Pfriemen: wollten schier rasend und unsinnig werden. Aber alles vergebens. Baal hatte keine Ohren. Darum Elias ihrer nur spottete, und lachend zusprache: Schreyet, schreyet wacker! es kann seyn, daß euer Gott

etwan

etwan mit jemand schwätze: oder nicht daheim ist: oder gar schlafet: schreyet, daß er aufwache! Darauf wendet er sich zum Volk, und: kommet jetzt mit mir, saget er, ihr werdet sehen, wer Gott ist. Er fienge aber kaum zu bethen an, fiele das Feuer vom Himmel, und verzehrte nicht nur das Opfer, sondern auch den steinernen Altar, ja so gar das Wasser aus dem Canal, der herum geführet war, mit solcher Erstaunung des Volkes, daß sich alle sammentlich zur Erden geworfen, und mit Frolocken geschryen: Dominus ipse est Deus, der HErr ist Gott! der HErr ist Gott! Elias aber mit deme nicht befriediget, befahle alle Götzenpfaffen acht hundert fünfzig an der Zahl an der Stelle zu erwürgen, und in den Bach Cison zu versenken, wie auch geschehen ist. Gott aber hat sein Wohlgefallen über diesen Eifer zu erzeigen auch nicht gesaumet. Nubeculam parvam, quasi vestigium hominis, ein kleines Wölklein sahe man aufsteigen vom Meere: dieses breitete sich eilends aus: überzoge den Himmel: und ergosse sich in einen so lang gewünschten sehr grossen und fruchtbaren Regen aus.

Wohlan! heut habt ihr euch in so großer Menge darum versammelt, Geliebte, damit ihr einen Regen erbethet, der eure Seelen in jener Stunde erquicke, wo andere von Trückne verschmachten werden, arescentibus hominibus

nibus præ timore! Ihr seyd kommen, um die Gnade eines guten Todes anzuhalten: und der Himmel ist geneigt euch zu erhören. Aber er verlanget ein Opfer. Was für eins? nicht Ochsen, und Schaafe non delectaberis, nein, sacrificium Deo Spiritus, &c. Das Gott gefällige Opfer ist ein betrübter Geist, und ein zerknirschtes reumüthiges Herz. Ihr habt solches Opfer schon öfters verrichtet, ich zweifle nicht, wenigst jährlich bey der österlichen Beicht: aber ach: wie wenig haben gewartet, bis das Feuer vom Himmel gefallen, und ihr Opfer verzehrt? Wie viel haben das Herz kaum auf den Altar gelegt, und wieder zu sich gezogen? Ich will sagen, wie viel haben gebeichtet, und sind stracks wiederum zu der alten Lauigkeit, ja zu den gewohnten Lastern wiederkehrt? Ach dieses ewige Wechseln ist kein Vorboth eines guten Todes! Wenn ihr denn wollt, daß Gott euer Opfer nicht mißfalle, müsset ihr heut alle ohne Herz nach Hauß gehen. Opfert das Herz, aber nemmt es nicht mehr zurück: laßt es im Rauch aufgehen zu süßen Geruch des lebendigen Gottes, den ihr hier gegenwärtig unter den Gestalten des Brodes anbethet. Damit ihr das lieber thut, und einmal ernstlich euch entschlüßet, von Gott zu der Sünde bis in Tod nicht mehr zu wiederkehren, will ich erweisen, auf was Weiße, aus was Ursache, mit was Frucht, oder wie leicht, mit

billig, wie tröstlich es sey in den guten Vorsätzen verharren, alles in einem sehr anmüthigen Exempel, welches bey Famiano Strada l. 1. de bell. Belg. neben andern Geschichtschreibern unsers Deutschlandes zu lesen ist, des folgenden Inhalts:

PARS I.

Constantiæ facilitas, Oder beharren im Guten ist leicht.

In dem Jahre 1558. ist in Spanien ein Einsiedler gestorben, mit Hinterlassung eines großen Namens von vortrefflicher Frömmigkeit, und Tugend. Seine Zelle, die er zwey Jahre lang bewohnet, wird noch heut zu Tage neben dem Kloster der P P. Hieronymitanern von St. Justo benamset zwischen Portugall und Castella nicht weit von der Stadt Placenza gezeiget. Die Lebensordnung, so er da gehalten, ist annemlich zu hören: ich erzähle aber Kürze halber nur eine Verrichtung, ab welcher, da ich sie gelesen, ich mich die Wahrheit zu bekennen, nicht wenig befremdet.

Ich liese nämlich, daß dieser Eremit bey zwanzig Stücke künstlicher Malereyen in seiner Zellen gehabt, alle von dem Leben des großmüthigen Kaiser Carl des Fünften, dessen

Tugenden, Thaten, Fehler, und Zufälle mit künstlichem Pemsel entworfen vorgestellt wurden. Bey diesen Bildern, sagt man, habe der Einsiedler oft manche Stunden zugebracht, und itzt dieses, itzt jenes mit allem Ernste betrachtet: bisweilen auch alle zugleich mit schnellen Augen durchloffen: und habe man beobachtet, daß bey dieser Beschäftigung dessen Herz in allerhand Anmuthungen auszubrechen pflegte.

Gedunket euch nicht! Geliebte, es sey diese Uebung einem Einsiedler wenig anständig? Wäre ja besser, es ware sein Bildersaal mit den vier letzten Dingen, mit dem Leiden Christi, mit denen Exempeln der Heiligen ausgeziert, als mit dem Leben eines weltlichen Kaisers behängt? Aber seyd ohne Sorge: ich gieb ihm recht, und ihr werdet mir beyfallen, wenn ihr wisset, wer dieser Einsiedler sey? Wer ist er denn (Ich mag euch nicht aufhalten: es ist Carl der Fünfte der Kaiser selbst. Sich betrachtet er in seinen Gemäleren: sich bewunderet: sich verlacht: sich bedauret: sich tröstet er. Das ist eine seiner täglichen Verrichtungen, nachdem er, wie vorhin schon Welt bekannt ist, im sieben und fünfzigsten Jahre seines Alters mit Erstaunung der Welt Scepter, und Purpur freywillig abgelegt, und die Kaiserliche Krone zwar Ferdinando, die Spanische aber sammt allen dazu gehörigen Ländern seinem Sohne Philippo

abgetreten, und hinfüro allein dem wichtigsten Geschäfft seiner Seele abzuwarten, heldenmüthig beschlossen hat. Beständig bey so heiligem Schluß bis in Tod zu verharren, waren diese Bilder nicht ein weniger Antrieb. Er sahe darinne, was herrliche Gaben des Leibes, der Seele, und des Glückes ihm Gott mitgetheilt, und seufzete: Quid retribuam? Was soll ich entgegen aus Dankbarkeit thun? Er sahe, wie viel Kriege er geführt: wie er siebenzigmale in eigner Person zu Felde gezogen: durch sich, und die Seinige vierzig große Hauptschlachten erfochten: ein tausend acht hundert Städt, und zehen tausen Schlösser eingenommen: ein tausend neun hundert feindlicher Schiffe sich bemächtiget: innerhalb vierzig Tage siebenmal eine Schlacht geliefert, und eben so oft überwunden, mit so herrlichen Siege, daß nur diese siebenmal allein hundert und vierzig tausend der Feinde auf dem Platz geblieben: der Name Caroli aber in alle vier Welttheile erschollen: oder besser zu reden, daß sein Name in allen Welttheilen verherrlichet wurde, und er ein neuer Hercules hieße in Asia, ein neuer Hannibal in Africa, ein neuer Scipio in America, ein neuer Alexander in Europa, ein neuer Cäsar überall. Dieses, und noch mehr, da er itzt in der Einöde betrachtete, lachte er seiner selbst, und klagte: Quid prodest: Was hilft alles dieses Blendwerck? Was nimme

ich

ich von allem meinem Glanz mit mir in die Ewigkeit, wo allein die Heiligkeit glanzet? Sahe er weiters auf die weitschichtige Länder, über die er geherrschet: so fielen die bittere Zäher aus den Augen. Er gedachte an die treue Erinnerung eines Priesters, der ihn nach angehörter kurzer Beicht ungescheuet ermahnet: Confessus es peccata Caroli; confitere peccata Cæsaris! Du hast zwar die Sünden eines Carls gebeichtet: beichte aber itzt auch die Sünden des Kaisers! Dahero fiele er oft auf die Knie, und rufte: Delicta juventutis meæ, & ignorantias meas ne memineris, Domine! HErr! denke doch nimmer an die Sünden meiner Jugend, und an meine Unwissenheiten! Endlich wenn er besahe die so wunderliche Zufälle, Nachstellungen, Gefahren, denen er glücklich entrunnen, wurde er gezwungen in Freuden Gott zu loben sprechend: Nisi Dominus custodisset me &c. Hätte mich Gott nicht bewahret, Himmel, wie oft wäre ich in die Hölle versunken! O was sind das für heilige Anmuthungen! O was nützliche Ubungen! Ja, wer auf solche Weis sein Leben verändert, wird gewiß nicht mehr sündigen. Also in sich selbst gehen: also Gottes Gutthaten, der Welteitelkeiten, seine Sünden, Gefahren, Schuldigkeiten öfters bedenken: O das ist ein gewisses Mittel der Beständigkeit bis an das Ende. Ihr glaubet es wohl selbst, Geliebte, aber ihr ge-

denkt, es kann nicht ein jeder ein Einsiedler werden: das Mittel ist zu unbequem. Ich billige eure Antwort: wenn ich euch aber ein leichteres, obwohl nicht viel ungleiches, ja ein gar leichtes vorschlage: werdet ihr es annehmen? Ich wage es: merket aufs wenigst auf. Auf eine lange Zeit kann nicht ein jeder ein Einsiedler seyn. Aber der heilige Ignatius hat ein Einsiedlerey erbaut, in welche er alle einer höheren Tugend fähige Seelen nur auf acht, oder gar auf drey Tage einladet. Was sagt man zu diesem Rath? O wie ist er etlichen so nothwendig: andern so nützlich zur Beständigkeit! nothwendig jenen, welche mit so viel Sorgen, und Geschäfften entweders wegen ihres Dienstes, oder wegen ihres Haußwesens überladen sind, daß sie an ihr Seele, an Gott, an das Künftige zu gedenken sich keine Zeit gönnen. O diesen, förchte ich, daß es nicht gehe, wie jenem Secretario des Königes Francisci I. welcher im Todbett wehemüthig seufzend jämmeret eines Jämmeren, daß er manche hundert Riß Papier zum Dienste seines Königes überschrieben, aber nicht ein Blat zu einer Generalbeicht für seine Seele. Ach wurde er wiederum lebendig! alles sein Einkommen wurde er geben um drey Tage.

Gesetzt aber, es sey das nicht nothwendig: wem ist aber diese Einödde nicht nutz? Ach! es giebt auch in der Welt mit durchdringendem

Ver-

Verstand, und hohen Geist treflich versehene Seelen: ist nur schade, daß sie ihre schöne Gaben der Natur und der Gnade nicht Gott zu grösserer Ehre, dem gemeinen Wesen zu grösserem Nutz, der Kirche zu grösserem Aufnahm, ihnen selbsten zu größtem Verdienste durch reif angestellte Betrachtungen anwenden: Sie wurden sehen, was Carolus gesehen. Die Gelegenheit ist an der Hande: das Exercitienhauß in der Nähe:* ein jeder nach Standsgebühr eingeladen.

Allein non omnes capiunt verbum hoc, sed quibus datum est: nicht alle fassen dieses Wort: sondern nur die, denen es Gott gegeben. Was aber alle angeht, ist die Einöde ihres Herzens, die Gott will, daß ihr an Sonn- und Feyertägen betretten sollet. Wenn ihr auch an diesen Tägen nicht sorget für die Seele, wenn werdet ihr denn sorgen? Und doch (wer hätte es vermeynt von einer solchen Stadt) auch die Meß wird vielen zu lange: und wo bleibt die Predigt? Ich beziehe mich auf die Erfahrung: ihr werdet mir wenig zeigen von denen: die mit guter Meynung oft zur Predigt kommen, daß sie schlimm seyn: denn Gott lügt nicht: Qui ex Deo est, verba Dei audit, wer aus Gott ist, der höret Gottes Worte! Nämlich Gottes Worte erleuchtet den Verstand, und erinneret uns der etwann vergessenen Wahrheiten: und wenn man

* Zu München neben dem Burger Congregationssaal.

schon nichts neues hört, wird doch der Will zu neuem Eifer ermuntert. Darum sollte man allen andern freywilligen Andachten das Predighören vorziehen. Kann beydes nicht zugleich geschehen, so lasset den Segen, den Rosenkranz, die Kirchfahrten, die Bruderschaften, die Proceßionen fahren und laufet zur Predigt: die Ursache ist, weil ihr weder Prediger, weder Predigen allzeit haben könnet nach Wunsch: niemal aber eine gute Predigt ohne Schaden unterlasset.

PARS. II.

Æquitas, Oder ist billig.

Ist nun das Mittel so leicht, mit dem man sich im Guten beständig erhalten kann, wer sollte sich nicht alles Ernstes dessen bedienen? oder ist es nicht billig, daß man wenigst so viel Sorge für die Seele trage, daß man sich um ihre Sicherheit durch einen besondern Fleiß bestrebe. Es mögen die nasenwitzige Politici, die ihnen traumen lassen, als sehen sie in anderer Leute Herzen hinein, die That Caroli des Fünften, wie sie wollen, auslegen: Wer, was vor, und nach gehet, bedenket, wird finden, daß Carolum zu einer so ungewöhnlichen Unternehmung nichts anders getrieben, als die Sorge wohl

zu

zu sterben, welche in einem so klugen Herren erstlich von sich selbst sich erhoben, hernach durch eine dreyfacht Gelegenheit heftiger entzündet ist worden. Die erste war die Bekehrung unsers heiligen Francisci von Borgia, welcher, je mehr er sowohl wegen seiner hohen Tugend, auch noch in der Welt: als wegen seiner ausbündigen Klugheit bey dem Kaiser geschätzt ware: desto tiefern Eindruck machte durch seine Standesveränderung, absonderlich, da er in seiner Beurlaubungsrede an den Kaiser letztlich gleich als in einem Begriff alle Ursachen seines Vorhabens in diese eindringliche Worte eingeschlossen hat: Serviam Domino, qui mori non potest! Ich will einem HErrn dienen, der nimmer kann sterben! eine Clausel, mit welcher Borgia auf eine höfliche Art den Kaiser zugleich erinnerte, was ein Kaiser sey: und was Gott sey. Die andere Gelegenheit ereignete sich bey einem kranken Kriegsofficier, der Carolo wegen seiner Tapferkeit, und getreuen Dienste sehr lieb und angenehm ware: darum er ihn auch, als er vernommen, daß es mit seinem Leben gefährlich stehe, in eigner Person heimsuchen, und zu einer christlichen Abfahrt in die andere Welt aufmuntern wollte. Er fienge seine Rede an mit Bezeigung seines Mitleidens, und erbothe zuletzt seine kaiserliche Gnade: er sollte begehren, was ihm beliebte. Der Officier sahe den Kaiser scharf an, gleich als wollte er sich be-

sinnen, was er begehren sollte: endlich bricht er heraus, und bittet um der so langwierigen Dienst, um so viel müheseliger Arbeit, um der so viel Wunden, und Gefahren willen, die er wegen Ihro Majestät mit Leib- und Lebensaufsetzung auf sich genommen hätte, sie sollten ihm doch diese letzte Gnade thun, und das Leben nur auf zwey Stunde verlängern, damit er sich zum Sterben möchte bereiten. Was meynet ihr: was hat der Kaiser auf eine so unerwartete Bitte geantwortet? Die Augen stehen im Wasser: er kann nicht reden. Doch, als er sich bald erhollet, sagte er: Mein Freund! ich bin ein Mensch, wie du: begehre, was dir der Kaiser kann geben: das Leben verlängern stehet bey Gott. Auf diese Rede verkehrt der Kranke die Augen: sammelt die dahin weichende Kräften: wirft sich gegen die Wand, kehrt dem Kaiser den Rücken, beißet in das Leilach, jammert, und weinet heisse Zäher, mit herzbrechendem Seufzer: Ey! was bin ich denn für ein Thor gewesen, daß ich einem Herrn gedient, der mir nicht einmal zwey Stunde das Leben verlängern kann; nicht aber demjenigen, in dessen Willkuhr meine Ewigkeit stehet! Er greift darauf in die Zügen, und stirbt, mit was Bewegung des Kaisers, ist leicht zu gedenken.

Aber den letzten Herzstoß gab ihm bald darauf ein anderer alterlebter, und eisgrauer

er Soldat, der um den Abschied anhielte, und dessen Ursache befragt, rund heraus diese höchst weise Antwort gabe: Oportet inter vitæ negotia, & mortis diem spatium intercedere: Ich muß ein Zeit entzwischen haben, unter den Geschäfften dieses Lebens, und unter dem Tage des Todes. Hier fieng sich der Kaiser zu schämen an, daß ein gemeiner Soldat für seine Seele kluger handeln sollte als er. Gab ihm also den Abschied von seinem Dienste, und nahme ihn zugleich von der Welt. Hat der Soldat weißlich gehandelt? Gewißlich der Kaiser hielte es also darfür: sonst hätte er es ihm nicht nachgethan. Man wird aber einwenden, wenn es alle so machten, was wurden die Fürsten, was die Herrschaften für Bedienungen haben? Antwort, wenn man einen lobet, folget nicht, daß es ihm alle sollen, oder können nachthun. Wollt ihr, und könnt ihr für euch leben, so thuts: wollt, oder könnt ihr nicht, so dienet: aber gebt acht, unter was für ein Gattung der Diener ihr kömmt. Es sind deren dreyerley: die erste dienen allein Gott! die andere dienen den Menschen wegen Gott: die dritte dienen dem Menschen auch wieder Gott: nur das thut ihr nicht: das ist ein gottloser Dienst. Du sagst: was will ich machen? Ich muß gehorsamen auch dem, der unbilliges befihlt! ich stehe in seinem Sold: ich isse sein Brod. Was? Nonne anima plus est, quam

esca?

esca? Sagt der Heiland: Ist dir denn dein Seele nicht lieber, als das Brod? Ey! wenn denn eines aus beyden hin seyn muß, so seye das Brod hin, wenn nur die Seele selig wird. sterben must du, ob du am Fieber, oder aus Hunger sterbest, liegt nicht viel daran.

PARS III.
Jucunditas, ist annehmlich.

Aber so viel sey den Ehehalten, Dienstbothen, Soldaten, Beamten, und wer immer einem Menschen dienet zum Nutzen geredt: itzt laßt uns wiederum zu Carolo kommen: der aus einem Herrn über andere, nunmehr ein Herr seiner selbst worden ist, zu seinem selbst eigenen höchsten Trost, Vergnügen, und Freude, welche so sehr angewachsen, daß er in sicherer Hoffnung lebte, er habe nunmehr seinen Richter besänftiget, und darum den Tod nicht nur nicht mehr zu förchten, sondern därfe ihne auch mit Innbrunst verlangen. Beweisthum dessen kann seyn, daß er bey bemelten PP. Hieronymitarn, um sich in Betrachtung des Tods besser zu üben angeordnet, man solle ihm noch lebenden die Leichebesingniß halten: er wolle in Person dabey erscheinen. Demnach wird eine hohe Trauerbühne aufgerichtet, prächtig in schwarz

aus

ausgeziert, und mit etlich hundert Liechtern beleuchtet. Carolus tritt in die Kirche mit einem schwarzen Klagmantel, den er auf der Erde nachschleppet, bekleidet: das Todtengesang fangt an. Was er indessen betrachtet, weis ich nicht: aber was ihm ein oder anderer, da er diesen höret gedenke, getraue ich mir zu errathen. Ist es nicht wahr, wenn ich so alt wird seyn, als Carolus ist, denkst du, so will ich auch an das Sterben gedenken. Aber mein? wie alt meynst denn du, daß Carolus gewesen sey? Höret ihn selbst: neun und fünfzig Jahre, sagt er, bin ich alt geworden: aber nur zwey Jahre hab ich gelebt, verstehe, wie ich hätte leben sollen nach meinem Ziel und Ende, zu deme ich erschaffen bin. Wo seyd ihr, ihr alte siebenzig, achzig, neunzigjährige Männer? Wie alt ihr seyd, pralet ihr oft: aber wenn euch Gott fragte: wie lange habt ihr gelebt in meinem Dienste? mir zu gefallen? in der Tugend? in der Buße? was werdet ihr antworten? Ach wie viel Alte sterben, denen man sauber nichts guts nachsagen kann, als was Gen. 5. geschrieben steht: Vixit, genuitque filios, & filias, & mortuus est! der Mann hat gelebt: hat Kinder erzeuget: und ist gestorben! das ist das ganze Lob. Ey warum soll man aber erst im hohen Alter an Gott, an den Tod, an seine Seele gedenken? Ach! si aliquando, quare non modo? Sage, warum? Was wird dich einstens bewegen, was

dich

dich nicht itzt soll bewegen? Die Liebe Gottes, oder die Forcht? Wie? Ist denn Gott nicht itzt schon würdig, daß du ihn förchtest? daß du ihn liebest? O denn so nimmt alle das Herz in die Hände Junge und Alte, Weibe und Manne, Vornehme und Schlechte! Gehet zu Opfer: an dem Kreuze opfert sich Christus: an dem Kreuze opfert euch Christo!

Sehet Carolus der Kaiser gehet voran. Die Todtenvigill ist am Ende: er stehet schon bey dem Altare, mit einer brinnenden Dorschen, einem Sinnbilde des brinnenden Herzen in der Hande: da wirft er sich auf die Knie: erhebt die Augen gen Himmel: und spricht mit wohl vernemlich, gravitätisch, andächtiger Stimme;

Dich o Schöpfer aller Dinge, bitte ich armer Sünder, daß du, gleichwie ich diese brinnende Kerz dem Priester an deiner statt übergiebe: also du meine büßende Seele, zur Stunde, da es dir wird gefallen, in deine Hände aufnehmen wollest! Nach diesen Worten streckte er sich nach der Länge zur Erde, bis das Kirchengesang völlig vollendet war, und die Priesterschaft ihm noch lebenden, bey bittern Zähern der anwesenden Bedienten, und des ganzen Volkes das traurige Requiem anstimmet, und die ewige Ruhe wünschen: er aber unterdessen nur immer bey sich unsern heutigen Vers mit vielen Trost-

thrä-

thränen wiederholte: Sacrificium Deo &c. Ein betrübter Geist ist das angenehmste Opfer für Gott! O Gott! ein zerknirschtes und verdemüthigtes Herz wirst du nicht verschmähen!

Es hat auch Gott ein so vollkommnes Opfer genehm gehalten: maßen Carolus gleich des andern Tages darauf an einem Fieber erkranket, davon er nach und nach ausgezehrt, und endlich an dem Vorabende des Heil. Matthäus in Gott selig verschieden ist. In selber Nacht ist der Cometstern, so während seiner Krankheit erschienen ware, verschwunden: ein Lilien aber in seinem Gärtlein, welche schon im Frühlinge ihre Knöpflein hervorgeschoben: hat sich erst itzt im Herbst ausgebreitet, mit ihren silbernen Blättern zu prangen, Zweifels ohne zum Zeichen, daß die Seele Caroli vom Leibe gelöset, durch die Buße gereiniget, ganz schön, und angenehm vor Gottes Augen sich gestellt habe. O Tod! o glückseliger Tod! und wer wünscht ihm nicht auch also zu sterben? Ja! sagst du, so möchte ich auch sterben. Recht! aber wer so will sterben, muß sterben, ehe er stirbt: dieser Tod ist ein Lohn der beständigen Buße! Carolus, was er großmüthig beschlossen, hat er standhaft vollzohen. Was thut ihr? Usque quo claudicatis? Heute opfert euer Herz! bereuet eure Sünde! ist recht: aber lasset euch die Reue nicht mehr reuen, und sündiget nicht

mehr

mehr jene Sünde, die ihr bishero zum öftern begangen! Lasset das Herz da auf dem Altare im Feuer vom Himmel verbrennen. Auf dieses Liebsfeuer wird folgen der Trostregen, ecce nubecula parva, quasi vestigium hominis, ein Zeichen des vermenschten Gott. Dieses Wölklein wirst du im Sterbbette aufsteigen sehen: de mari, mitten in deinen Schmerzen nämlich, da man dir die letzte Wegzehrung reichen wird: und da facta est pluvia grandis, wirst du überflüssen von Trost, und erkennen, Dominus ipse est Deus! der HErr, der HErr ist mein Gott! Darum, Geliebte, trennet euch ab von der Welt, da es Zeit ist, und gebet Gott, Gott gebet euer Herz! ipse est Deus, er ist Gott, nicht euer Bauch, nicht euer Buhlschaft, nicht euer Herrschaft, nicht eure Ehre, nicht euer Geld, nicht euer Leben: Ipse est Deus, ihm wollen wir opfern! Unum uni, ist der Seufzer einer andächtigen Seele, unum cor, uni Deo! Es ist ein Gott, und ich hab nur ein Herz: eines gehöre einem allein, unum uni! Ja! Jesu dir leb ich, damit ich dir sterbe: Jesu! dir stirb ich, damit ich dir lebe! Jesu dein bin ich todt und lebendig, beydes auf ewig! dein bin ich: und daß ich dein ewig seyn will, bezeuget die Formul der Bruderschaft vom guten Tode, die ich von ganzem Herzen erneuere, da ich mit lauter Stimme rufe: O Allergütigster ꝛc.

Die Achtzehnde
Geschichtpredigt.
Judicium contra Judices,
Oder
Gericht über die Richter.
Lehr.
Hartes Gericht über die Vorsteher.

Vers. 19. Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion: ut ædificentur muri Jerusalem.

HErr! handle nach deinem Wohlgefallen gnädig mit Sion: auf daß die Mauren zu Jerusalem erbauet werden.

Der königliche Büßer kömmt allgemach mit seiner Supplication an das Ende, und damit er nach Art der Redner seiner so wohl ausgedenkten, so trefflich aufgesetzten Bittschrift noch zu letzt einen bündigen Nachdruck gebe, bringet er eine neue Bewegursache, warum ihn Gott solle erhören, sprechend: Benigne fac Domine, HErr, wenn ich je durch alle bisherige Vorstellungen dich nicht bewegt hab, mich zu erhören, benigne fac Sion, thue

doch dem ganzen Volke etwas zu Liebe, jenem Volke, dem du allzeit so wohl gewogen gewesen, in bona voluntate tua! Siehe! ich bin kein Privatperson: du hast mich zu einem König gemacht, welcher gleich einer Mauer das Volk soll umringen, und beschützen: nun diese Mauer ist durch die Sünde eingefallen: das Volk ist wegen des Königs theils betrübet, theils geärgert: mache doch, ut ædificentur muri Jerusalem, daß ich wiederum aufgerichtet werde, und das liebe Volk sich wegen meiner Bekehrung erfreue. Hier zeiget sich, daß David in seiner Buße nicht nur für sein Person, sondern auch für sein Amt sorge, weil er erkennet, es sey ihm nicht möglich, daß er seine Unterthanen nach Erfoderung seiner Pflicht recht regiere, wenn er nicht zuvor auf das vollkommenste mit Gott versöhnet wäre.

Die Ursache liegt am Tage: denn gleichwie wenn die Mauer zu Boden liegt, unmöglich der Garten kann erhalten werden, daß ihn nicht die wilde Thiere verhergen: also kann es nicht seyn, daß eine Gemeinde in dem Eifer der christlichen Tugendübungen blühe, wenn die Obrigkeit nicht viel nutz ist. O ihr Vorgesetzte, Regenten, Obrigkeiten, Haußväter, Eltern, Kostleute, und wer immer über andere zu gebiethen hat, es ist euch freylich angenehm, und ihr höret es gern, wenn man euren Untergebenen die große Schuldigkeit vorstellet, welche sie haben

ben euch zu gehorsamen, und zu ehren: ihr wünschet es, daß man ihnen wohl einkäue den Befehl Pauli Hebr. 13. Obedite Præpositis vestris, & subjacete eis! ich will es auch in dem letzten Exempel mit möglichem Nachdrucke thun, wenn ihr nur macht, daß sie erscheinen: aber heut hab ich euch vorzutragen, was euer Amt ist, und eben der Apostel gleich an vorige Worte anhänget: ipsi enim pervigilant quasi rationem pro animabus vestris redditurі, euer Amt weiset aus, daß ihr für die Unterthanen wachtbar seyn müsset, als für deren Seelen Gott von euch wird Rechenschaft fodern: wie streng, wird sich zeigen in einer nachdenklichen Geschichte, welche Moyses Num. 25. erzählet, wie folgt:

PARS I.

Balaami vocatio.

Balaams Berufung.

Die Israeliten, damit sie in das gelobte Land geschwinder eindringen möchten, hatten sich in den Feldern vor Madian gelagert, zu großen Schrecken des Königs Balak, daß er, weil er sich nicht getrauete den Feind mit Gewalt abzutreiben, zu einem Zauber Balaam mit Namen seine Zuflucht genommen, es möchte dieser die ungeladene Gäste mit seinen Verfluch- und Beschwörungen also

entkräften, daß sie sich an ihn zu wagen das Herz fallen, und den Muth sinken ließen. Baalam, der von diesem Volke schon viel gehört, und wie stark dessen Gott wäre, wohl erkennet hatte, gabe den Abgesandten zur Antwort, er wolle zwar dem Könige zu gefallen mit ihnen reisen: doch sollten sie vorhinein wissen, daß er weder könne, weder wolle was reden, oder thun, als was ihm der Gott der Hebräer wurde befehlen. Dieser Vorsatz war gut, wenn der abergläubische Wetterhan nur steifer hätte darauf gehalten. Auf der Reise hat sich begeben, daß die Eselin, auf der Baalam ritte, einen Engel mit bloßen Schwert drohend ersehen, und aus Schrecken aus dem Wege gewichen, auf welchem, als sie der Zauberer mit Streichen zurück triebe, fiele sie gar zur Erden, und der erzürnte Reiter schlug noch grausamer darein. Da fieng aber das Thier aus Gottes Kraft mit menschlicher Stimme zu reden an, und beklagte sich häftig, daß es so hart gedrungen wurde den Wege zu gehen, der Gott mißfiele, Zweifels ohne jenen Herrschaften zur Lehre, welche ihren Bedienten befehlen, was Gott verbiethet, in welchem Falle diese ehender sterben, als gehorsamen sollten.

Dem Baalam giengen bey so seltsamen Wunder die Augen auf, er siehet den Engel, fallet auf die Knie, und vernimmt den Befehl, daß er sich nicht unterstehen sollte, etwas

zu reden wider die Israeliter, was ihm Gott nicht erlaube. Also reiset er fort: wird von Balak herrlich empfangen, auch gleich des andern Tags zu dreymal auf unterschiedliche Berge geführet, von dannen er in das Israelitische Lager hinab sehen kunnte: aber allemal zwange ihn Gott, anstatt des Fluches lauter Segen zu sprechen, und diesen Fremdlingen alles gutes zu verkündigen.

Hier ist zu beobachten die Ursache, warum Baalam so herrliche Lobsprüche, und gute Wünsche gegen die Jüden vernehmen lasse. Er sieht die schöne Ordnung des ganzen Lagers, die nette Abtheilung der zwölf Zünften, den Tabernackel des Bundes, oder die Arche in der Mitte: darüber kömmt er außer sich: und der angenehme Blicke zwinget ihn aufzuschreyen: Quam pulchra tabernacula tua Jacob, & tentoria tua Jsrael! O wie schön ist dieses Lager zu sehen! es muß da wohl ein gute Zucht, ein richtige Ordnung, ein löbliche Policey gehalten werden: die Vorsteher dieser Menge müssen gottsförchtige Leute seyn: ich kann ihnen anders nichts, als alles gutes vorsagen: Gott ist bey ihnen, wer kann ihnen schaden?

Was Gott gezwungen hat den Baalam von dem Israelitischen Lager zu reden, muß von allen Gemeinden gesagt werden, wo die christ-

liche Lebensart fleißig, und sorgsam beobachtet wird: da muß sich ja Gott, und mit Gott alle Glückseligkeit finden. An wem liegt es aber, daß in einem Lande, oder Stadt kein Laster sich offentlich darf blicken lassen, die Tugend aber in Ehren sey? Es liegt an der Geistlichkeit, an der Obrigkeit, und an den Haußvätern, fürnehmlich aber an diesen. Die Geistlichkeit, was kann sie thun? Sie muß mit gutem Exempel vorleuchten: mit Unterweisen die Unwissenheit, die ein Mutter der Laster ist, vertreiben: mit Ermahnen, und Predigen zur Gottsforcht, und Tugend ermuntern: die Obrigkeit aber tragt das Schwert nicht umsonst: ihr Amt ist, die offentliche Laster vertilgen, die nutzbare aufgesetzte Gesetze starkmüthig handhaben, allen Unordnungen weißlich vorbeugen. Allein weder die Geistlichkeit, weder die Obrigkeit, oder was immer für Namens Beamte, so einiges Regiment haben, werden was hauptsächliches ausrichten, wenn nicht die Haußväter beyhalten. O wie leicht wäre es eine ganze Gemeinde reformiren, und in bessern Stand setzen! Verbessere ein Haußvater die Sitten seiner Haußleute, so ist schon ein Hauß verbessert: thue eben das sein Nachbar, so sind schon zwey Häuser verbessert: thun das alle Haußhalter, so sind alle Häuser verbessert. Das ist bald gesagt, gedenket ihr: aber der Prediger weis halt nicht, was

wir

wir für Haußleute haben. Freylich ja, ich weis es gar wohl: die Kinder, die Kostgeher, die Ehehalten, daß sind eure Haußleute, ist es nicht wahr? Sind dieß die Leute, die ein ernsthafter Mann nicht soll ermeisteren können? Es giebt stützige Kinder, ist wahr: verschmäherische Kostgeher, ich weis es schon: aufbocherische Ehehalten, ich laugne es nicht: aber wisset ihr was? Erstens gehet ihr euren Untergebenen mit gutem Exempel vor. Zweytens seyd mit ihnen nicht gar zu hart: laßt ihnen in der Kost, Ligerstatt, Kleidung, ja auch einer ehrlichen Ergetzung nichts abgehen, was nothwendig, oder anständig ist: wenn ihr diese zwey Stücke recht haltet, alsdann begehrt wiederum entgegen, was immer zu einer christlichen Haußhaltung gebührend und anständig ist. Was ihr aber mit Recht, und Fug fodert, merkt mich wohl, das fodert mit Ernst und Manier: Herz und Manier thut alles. Wenn die Haußleute sich spreitzen, weicht nicht: seyd keine Letfeigen; ihr habt das Heft in der Hand: ihr seyd Haußherr: treibet eure Befehle: dringet, daß man euch folge: und gebt nur nicht nach: es geht schon! Sunt indomiti, sagt der H. Bernhardus, non indomabiles, ich will glauben, daß deine Untergebene unbändige Leute bishero gewesen: aber wie weist du, daß sie sich nicht endlich geben werden? Gieb nur nicht nach, es geht schon! ut dometur Elephantus, quæritur homo: Ergo ut dometur

tur homo, quæratur Deus, sagt Aug. Haltet ein gute Ordnung: zu gewisser Stunde steht man auf: zu gewisser Stunde geht man zur Meß: zu gewisser zur Arbeit: zu gewisser zum Essen: zu gewisser sperret man das Hauß. Niemand soll unkeusch reden, niemand müssiggehen, niemand gottslästern, niemand zanken: wer anders thut, soll es mit Wasser und Brod büßen, oder gar das Hauß raumen. Also gebiethet: und gebt nur nicht nach: es geht schon, wenn es schon Anfangs nicht gehen will. Ihr werdet den Segen Gottes im Hause haben, wie ein H. Elzearius Graf in Frankreich, dessen Pallast auf die beschriebene Weise geordnet ware, und also ehe einem wohl eingerichteten Kloster, als einem weltlichen Hause gleich sahe: auch darum gleichwie alles Ansehen bey der Welt, also allen Segen vom Himmel hatte.

PARS II.

Vocati malum Consilium, Böser Rath.

Ja! aber diese Glückseligkeit dauret nicht länger, als so lang die Vorgesetzte besorget sind, daß die Laster nicht einreißen. Das wußte Balaam: darum als der König zürnete, daß er anstatt des Fluches nur den Segen über seine Feinde gesprochen hätte, tröstete er ihn, und gabe den Rath, es sollte

Balak die schönste, und frecheste aus denen Moab- und Madianitischen Weibebildern zusammen rufen, und gegen das Lager in das Thal schicken, daß sie da dem Götzen Belphegor opferten: denn, sagte er, das Volk ist zur Hurrerey geneigt: wenn nun ihre Vorsteher nicht wachtsam sind, so wird geschehen, daß viel sich aus dem Lager ziehen, und bey diesem saubern Frauenzimmer ihre Kurzweil suchen werden: ja durch ihr Liebkosen sich überreden lassen, mit Verachtung ihres Gottes die Götzen der Weiber anzubethen. Die Folge wird seyn, daß sie durch solche Unthat ihren Gott werden erzörnen, daß er sie verlasse, und in deine Hände liefere. Ist das nicht ein teuflischer Rath? Ein verfluchtes Project? Allein was fragt der gottlose Consulent darnach? Ihm tragt es ein: dem Könige gefallts; das ist, was er sucht: was Gott dazu sage, das achtet er nicht!

Balak der König war wie Baalam von gleicher Leichtsinnigkeit, weil er einmal von den Israeliten wollte ledig seyn, es helfe Gott oder der Teufel: hat alsobald den gottlosen Rath in das Werk gesetzt. Die frecheste Docken werden zusammen gerufen, prächtig gekleidet, in die Ordnung gestellet, und Proceßionweis in das Thal nahe an das Lager geschickt, wo sie alsobald einen Altar ihrem Götzen baueten, Rauchwerke an-

zündeten, Opfer schlachteten, Gesänger anstimmeten, und mit leichtfertigen Tanzen die meisterlose Soldatenbursche an sich lockten. Der Anschlag hat den gewünschten Fortgang gehabt. Aus Schuld der eintweders gar zu furchtsamen, oder selbst zur Geilheit gar zu geneigten Vorgesetzten, und Hauptleute des äußersten Theils des Lagers ist geschehen, daß die Soldaten diesen Aufzug ersehende Hauffenweiß zugelosen: die Götzen den Weibern zu gefallen angebethet, und allen Muthwillen mit selben verübet. Ehe die Sache der hohen Obrigkeit, und Moysi dem Heersführer selbst zu Ohren gekommen, hat sich das Uebel schon weit und breit ausgegossen: und ware gar hart jetzt in der Eil geschwind ein kräftiges Gegenmittel auszufinden.

Moyses rufte zwar alsbald alle Hauptleute zusammen, und hielte Rath: weil man aber nicht eins wurde, ob besser sey mit Güte, oder Schärfe die Verbesserung vorzunehmen, und vor dem Tabernackel des Bundes Gott um Hülf, und Erleuchtung gebethen wurde: hat der Muthwill währender dieser Verzögerung so zaumlos sich erwiesen, daß so gar einer aus den Obristen von der Zunft Simeon Zamri mit Namen, sich von den anderen hinweg gezogen, und in den Augen des Moysis zu einem Madianitischen Schlepsack Cozby genannt, einer Tochter des Fürsten Sur in das Gezelt sich begeben, um eine

Male-

Maledeyungswürdige Schandthat mit ihr zu vollbringen. Ach Gott! wohin kommet es nicht, wenn die Unterofficier in einem Kriegsheere, die kleinere Beamte in einem Lande, die Haußväter in einer Stadt ihr Amt nicht verrichten, und ihres Gewalts sich nicht wissen, oder nicht getrauen zu gebrauchen! Die höchste Obrigkeit kann nicht so leicht helfen, wenn das Uebel aus Schuld der geringern Vorstehern schon zu weit eingerissen hat: aber die nachgeordnete Amtverweser können, ehe das Uebel ausbricht, in der Geburt es verstecken. Warum geschiehet es denn nicht? Und warum machen ihnen denn die Eltern und Haußväter so wenig Gewissen, daß sie durch die Finger sehen bey so viel Unzucht, Gottslästerungen, Ehrabschneidungen, bey so schändlichen Reden, bey so üppigen Gebärden, so verliebten Büchern, und Romanzen, nichts zu sagen von so überflüßigem Saufen, und Spielen, Schlafen und Müssiggehen? Wißt ihr nicht, was Paulus sagt: Si quis suorum maxime domesticorum, curam non habet, fidem negavit, & est infideli deterior, wenn einer über die Seinige, besonders über seine Haußleute keine Sorge traget, ist es so viel, als hätte er den Glauben verlaugnet: ja er ist gottloser, als ein Ungläubiger. Wisset ihr euer Amt? wer immer ein Obrigkeit ist, hat das Amt gleichsam eines Bischoffs auf sich: er ist Episcopus,

oder

oder Speculator, ein Oberaufseher über die Seinige: ein Salz für die Dienerschaft: ein Licht für die Kinder: ein Hirt für die Kostgeher: wie! wenn das Salz zerrunnen ist, wenn das Licht erloschen ist, wenn der Hirt ein Wolf, oder ein Haas ist, was wird es werden? Impius, sagt der HErr, impius in impietate sua morietur, sanguinem autem ejus de manu tua requiram: Der Gottlose wird freylich in seiner Gottlosigkeit sterben: aber sein Blut will ich von den Bischöffen fodern, von den Händen der Aufseher! O Gott! wie werden manche Kinder fluchen über Vater und Mutter: wie manche Kostgänger über ihre Kostherrn: wie manche Ehehalten über ihre Herrschaften: hätte ich, werden sie sagen, hätte ich einem Tyrannen gedienet, so wäre ich in der Zahl der Martyrer eingeschaltet: hätte ich, wird mancher Sohn, und manche Tochter sagen, mein Leben im Spital zugebracht: so wäre ich zwar armselig im Leben, aber doch glückselig im Tode gewesen! O hätte ich, wird mancher Kostgänger rufen, mit einer schlechtern Kost mich beholfen, so hätte ich um meine siebenzig Gulden den Himmel erkaufet! hätte ich Gott getreuer, wird ein Ehehalt jämmeren, gedienet, als diesem Wucherer, diesem Ehebrecher ꝛc. der mir so viel übersehen, der mir alle Freyheit zum Bösen gestattet, ja zu meinen Ausgelassenheiten nicht nur geschwiegen,

sondern gelacht, und sein Wohlgefallen darüber bezeiget hat! besser wäre es für uns gewesen, gefangen bey dem Türken, als Untergebene bey solchen Vorgesetzten gewesen zu seyn.

PARS III.

Funestus Effectus,

Uebler Ausgang.

Wenn aber deme also ist, daß die Eltern, die Kostleute, die Haußväter ihr Amt nicht thun, und die unter ihren Untergebnen eingerissene Laster nicht abstellen wollen: alsdann muß wohl die höhere Obrigkeit schärfer zugreifen, es wäre denn, daß sie ihre Seele in die Verdammniß, und die ganze Gemeinde in Unglück stürzen will. Höret, was Gott bey so schändlichem Aussehen der Sachen Moysi befohlen: Tolle cunctos Principes populi, & suspende eos contra solem in patibulis, ut avertatur furor meus ab Israel! Wollet ihr entgehen einer allgemeinen Strafe, so ergreifet alle Vorsteher des Volkes, und häncket sie offentlich gegen der Sonnen an Galgen! das haben die Vorsteher verdienet, weil sie theils sich des Lasters selbst schuldig, theils wegen ihrem Uebersehen theilhaftig gemacht haben. Und sehet, weil ich rede, o was hat sich für Veränderung im Lager ereignet! Ich siehe eine

Men-

Menge von Galgen : und lauter Vorsteher hangen daran! Bleibet stehen, und fraget: was haben so viele Hauptleute verschuldet? Tolle Principes populi! Antwort: alle Schuld wegen der Sünden des Volkes müssen sie tragen, weil sie selbe hätten verhindern können, und sollen: und haben es nicht gethan.

Doch es muß auch bey der hohen Obrigkeit ein Fehler vorbeygangen seyn: und die Richter müssen in dem Eifer der Execution langsam sich erwiesen haben, weil der Zorn Gottes mit dieser Execution nicht besänftiget noch mehr entbrunnen ist, und eine grausame Pest unter das Volk geschickt hat, durch welche vier und zwanzig tausend Menschen sind aufgefressen worden. Seht, was nutzt es den Unterthanen, wenn die Obrigkeit keinen rechten Eifer für Gottes Ehre zeiget. Die Pest war eine Strafe, wie Lorinus, und Bonfrerius meynen, wegen der Langsamkeit in Vollziehung des Befehl Gottes wider so viel Fürsten des Volks, welche alle an den Galgen zu knüpfen so viel Freunde und Anverwandte werden Anstand gemacht haben. Uebel gethan! Gott will, daß man ihm gehorsame ohne menschliche Absicht. Lernet da, Haußherren! lernet, wie nichtswerth eure Einstreuungen seyn. Ihr sprechet: wenn wir so strenge Haußzucht hielten, wie wurde es gehen? Wir hätten keine Kostgeher, keine Ehehalten,

kei-

keine Gesellen, wenn wir nicht etwas durch die Finger seheten! Antwort: Wie? wenn aber ein Ehehalt ein Diebe, ein Ehebrecher, oder von der Pest behaftet wäre, wurdest du wohl seiner doch nicht entrathen können? Du sagst: wenn ich schon einen andern dinge, ist darum nicht geholfen: der letzte ist oft schlimmer, als der erste. Ich antworte: deme wäre bald geholfen: wenn alle Haußväter, und Meister der Zunften zusammen hielten, also daß keiner von den Seinigen was Uebels gestattete, so wäre der ganzen Gemeinde schon geholfen, und man wurde keine schlimme Gesellen und Ehehalten mehr finden. Kannst du das nicht zuwegen bringen, so lasse andere machen was sie wollen: du sey herzhaft, und thue, was Gott will: er wird dir schon andere Bediente zuschicken, die seinen Segen mit sich bringen werden: Er, sage ich, der befohlen hat, du sollest nicht nur deinen Ehehalten, sondern auch dein Aug, von dir werfen, wenn es dich ärgert: Er, der da gesagt hat, es sey seiner nicht werth derjenige, der seinen Vater (nichts zu melden von einem Knecht) der seinen Vater mehr liebet, als Gott. Ey! nemmet die Unbilden Christi, welche von euren Haußgenossenen, in eurem Hause, ihm zugefüget werden, tiefer zu Herzen, und fasset einen hitzigen Eifer, auch mit Hindansetzung eures eignen Interesse für die Ehre eures Gottes: er verdients, er belohnts.

Ei-

Eiferet! eiferet! und höret wie sehr Gott ein so gerechter Eifer gefalle.

Phinees ein Sohn des hohen Priesters Eleazari, als er gesehen das obgemeldter Zamri ohne Acht auf den H. Tabernackel sich davon machte die gottlose Schandthat zu begehen, entbranne von Heil. Eifer: gieng ihm nach in das Ludergezelt, und durchstache mit einem Dolchen zugleich den Zamri, und das Weib, zu so großem Wohlgefallen Gottes, daß er deswegen alsobald die Pest aufhebte, Phineå das hohe Priesterthum auf ewig bestätigte, dem Volke aber einen herrlichen Sieg wider die Madianiter verliehe, indem sie ohne Verlust eines einzigen Mannes in einer Hauptschlacht fünf Fürsten erlegt, den gottlosen Rathgeber Baalam umgebracht, das ganze Land verherget, und mit einer unsäglichen Beute bereichet davon gezogen.

O daß ein jede Obrigkeit ein Phinees wäre, Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum! Lasset uns eiferen eines Eifers, damit die alte Gottseligkeit dieser Stadt wiederum hergestellet werde, ut ædificentur muri Jerusalem, o welcher Wunsch! wenn er nicht erfüllet wird, Geliebte! wo fehlt es? An der Einigkeit fehlts: Man muß zusamen halten. Babylon wird allzeit ein verwirrtes Babylon heißen, warum? Antwort: die Eltern sind nicht eines Sinns: die Haußherrn stehen wider einander: die Geistlichkeit will man nicht hören: und die Obrigkeit hat zu viel Köpfe.

Die

Die neunzehnde

Geschichtpredigt.

Murmurantes,

Oder

die Murrende.

Lehr.

Der Gehorsam ist besser als Schlachtopfer.

Vers. 20. Tunc acceptabis sacrificium justitiæ, oblationes, & holocausta, tunc imponent super altare tuum vitulos.

Alsdann werden dir das Opfer der Gerechtigkeit, die Gaben und Brandopfer angenehm seyn: alsdann wird man Kälber auf deinen Altar legen.

Wir sind an dem Ende unsers Psalm, wo David die Dankbarkeit erkläret, die er Gott verspricht, wenn er bey ihm vollkommen wurde zu Gnaden kommen, mithin der durch seine Bittschrift verlangten Gutthat theilhaft werden. Tunc sagt er, o alsdann wird ich befl ssen seyn, daß nicht nur ich, sondern alle Untergebene ihre Schuldigkeit beo-

bachten, und das Opfer der Gerechtigkeit, will sagen, seine Pflicht ein jeder bewerkstellige. Was liegt aber jedem ob? tunc acceptabis sacrificium justitiæ, oblationes, die Werke der Liebe gegen dem Nächsten, holocausta, die Werke der Buße gegen sich selbst, vitulos, die Wercke der Andacht gegen Gott, mit einem Worte, die ganze Gemeinde soll, so viel an mir ist, reformirt, und verbessert werden: und dies ist sacrificium justitiæ, das dir angenehmste Opfer, so ich als König aus Gerechtigkeit dir zu entrichten mich schuldig bekenne. Wie wird aber David eine solche Reformation mit einem ganzen Volke in das Werk stellen können? Er kann freylich nicht alle Sünden verhindern: es wird noch viel Uebels in der Stille geschehen: er wird aber thun, was er kann: mehr verlangt Gott nicht, und das ist schon viel. Er wird machen, daß wenigst das Laster nicht offentlich herrsche, sondern der Gottesdienst und Uebung der Tugend mit Austilgung der Sittenverderblichen Misbräuche in Ehren sey. Wie wird er aber auch nur so viel zuwegen bringen? Antwort: durch die Wachtbarkeit und Ernst: er muß wachtbar seyn, ob die von ihm bestellte Beamte ihr Amt wohl versehen; er muß ernsthaft seyn im Fall sie ermangeln, erkleckliche Mittel klug zu erfinden, und starkmüthig anzuwenden. Allein das beste, welches der Obrigkeit das Regiment leicht macht ist der freywillige Gehorsam, den die Unterthanē nicht aus Zwang,

oder

oder Forcht der Strafe, sondern aus innerlichem Antriebe der Liebe, wegen Gott ihren Vorgesetzten erweisen. Hätte David einen solchen Gehorsam von seinen Jüden erfahren, O wie weit glückseliger hätte er regiert, und das Volk, o wie hoch wäre es in der Tugend gestiegen!

O hohe, und niedrige Obrigkeiten, ich erkenne eure Burgerpflicht, Verantwortung, und Gefahr: darum gleichwie ich euch neulich eurer Schuldigkeiten erinnert: also möchte ich euch selbe heut erleuchtern, welches ich kräftiger nicht kann bewerkstelligen, als wenn ich beflissen bin, eure Untergebene dahin zu bereden, daß sie euch in allen Dingen, die kein Sünde sind, hurtig, gern, beständig, wegen Gott, der euch ihnen vorgesetzt hat, gehorsamen wollen. Es wird zu diesem Ende nutzlich seyn, daß ich die vorgeschutzte Klagen der Kinder, der Ehehalten, der Kostgeher, und aller Untergebnen beantworte: ich hoffe hiedurch die Beschwernissen des Gehorsams zu erringern: den Ungehorsam aber, und das Laster des Murrens wider die Obrigkeit allen christlich gesinnten Unterthanen auf das äußerste verhaßt zu machen. Alles, was ich erzähle, ist aus den Büchern der H. Bibl im Buch Exodus und Numeri erklecklich genug, wie sehr Gott das Ansehen der Obrigkeit schütze, zu erweisen. Vernehmet den Verlauf.

MURMUR I.

Niemal war ein sanftmüthigere Obrigkeit, als Moyses: niemalen widerspenstigere Unterthanen als die Jüden gewesen, welche er aus der Egyptischen Dienstbarkeit in das gelobte Land zuführen, von Gott befehligt ware. Die ganze Reise durch die Wüsten ist voll der Lehren, was die Vorgesetzte beobachten, die Untergebene aber meiden müssen, wenn sie glücklich den Weg zu den Himmel hinter sich legen wollen.

Mehr als ein Million Seelen wurde gezehlt, welche von der Stadt Ramesses in Egypten ausgezogen, und Moysen für ihre Obrigkeit aus Befehle Gottes mit Frolocken erkennen, maßen sie mit Augen sahen den Engel des HErrn, der bey Nacht in Gestalt einer Feuer-bey Tage in Form einer Wolken-Saul voraus gienge, gleich einem langen, breiten, und dicken Thurn, der das ganze Lager, so wenigst einen Platz von zehn deutscher Meilen einnahm, überschattete, und wider die Hitze der Sonnen beschützte. Es wehrte aber die Freude nicht lange: denn schon im vierten Lager, da sie an dem Gestade des rothen Meers zwischen zween Berge sich befanden, und unverhofft sahen, daß der König Pharao mit einem mächtigen Kriegsheere angeruckt ware, sie wiederum einzuholen gienge das Murren wider die Obrigkeit das erstemal an: vor uns, sagten sie, ist das Meer, hinter uns der Tyrann, beyderseits Berge: wo wollen wir aus! wir sind betrogene Leute!

warum

warum haben wir Moysi gefolget? müssen wir sterben, so hätten wir ja in Egypten noch Gräber gefunden: warum führet er uns daher? das war freylich ein unbillige Klage, indem ja Moyses nichts eigenwillig gethan, sondern was Gott befohlen. Aber wie viel gibt es nicht noch unwürsche Köpfe, welche nur so lange ihre Herrschaft, oder Obrigkeit loben, so lange sie nichts gebietet, was ihnen misfällt: sobald aber ein Befehl ergehet der ihrem Sinn, Interesse, oder Zuneigung zuwider ist, da geht das Murren und Fluchen an, wenn schon Gott eben das will, was die Obrigkeit ordnet. Ey! wenn ihr gute Christen seyd, lasset euch eines besseren berichten. Was die Vorgesetzte aus billigen Ursachen befehlen, gieb dich darein: das befihlt Gott: oder meynst du, es stehe der Obrigkeit frey, dich einen Weg in den Himmel zu führen, der ihr gefallt? Ist weit gefehlt! Es befiehlt dir dein Vater, oder Mutter, du sollest diese, oder jene Heimgärten fliehen: er entzieht dir das Geld: er treibt dich zur Arbeit an: hab ihm es nicht für übl: er muß es thun: Gott will es haben. Dein Kostherr dringt darauf, daß du zu Abend zeitlicher nach Hause kommst, in der Fruh fleißiger aufstehest: hab ihm nichts für übel: er muß es thun: Gott will es haben. Der Haußvater untersaget dir ernstlich das übermäßige Spielen: er nimmt dir hinweg die verdächtige Bücher, die Liebsromanzen, die Buhllieder: er straft dich wegen der frechen Reden, Gotts-

lästeren, Ehrabschneiden, Zotten und Possen: er will nicht gedulden die zu freundliche Gemeinschaft mit der Tochter, mit der Magd: er sagt dir den Dienst auf, wenn du dich nicht besserest: hab ihms nicht für übel, er muß es thun, Gott will es haben. Die hohe Obrigkeit verbietet, man soll unter währenden Gottesdienst auf dem Markt oder in der Metzg weder Fleisch, weder Kräutlwerk, weder Fisch, weder Obs feil haben: sie will, man soll bey währender Predigt die Bier-, Wein-, Koch- und Barbierstuben, auch Caffeehäuser sperren: sie ordnet, man soll über zehen Uhr niemand in den Würths- Bräu- oder Methhäusern mehr gedulden: deßwegen läutet man Hußaus; deßwegen schicket sie dir die Fidenten, oder Soldaten ins Haus, sonderlich Spihlleute heim zu weisen: hab ihrs nicht für übl; sag nicht: man nehme dir das Brod: schmirbe nicht, daß man dirs übersehe: die Obrigkeit muß es thun: Gott wills haben: und wehe ihr, wenn sie es nicht thut! Wenn ich der Vorgesetzten Amt zuweilen betrachte, kommt mir vor, ihre Seele müsse immer in Aengsten seyn, wie eine Susanna: sie haben immer zu seufzen: Angustiæ sunt mihi undique! wir sind zwischen Thür und Angel; si enim hoc egero, mors mihi est, si autem non egero, non effugiam manus vestras: sed melius est mihi absque opere incidere in manus vestras, quam peccare in conspectu Domini. Thun wir unser Amt nicht so fallen wir bey Gott in die Straf: thun wir

es

es aber, so machen wir uns bey der Gemeinde verhaßt: dem sey aber wie ihm wolle, ist besser, sagt ein rechtschafene Obrigkeit, daß die Leute, als daß Gott mich hasse. Ach ist ja freylich besser: Potentes potenter tormenta patientur, Sap. 6. & judicium durissimum his, qui præsunt, fiet! denn die Mächtige werden mächtig gepeiniget werden, und ein erschreckliches Gericht wartet auf sie! Die Ursache ist, weil die Obrigkeit ein Vicegott ist: Ego dixi, Dii estis, mithin als ein solcher sich aufführen muß: aber auch als ein solcher von den Unterthanen respecirt, und geehret solle werden.

MURMUR II.

Die Israeliten haben sich wegē dieser Wahrheit für diesmal berichten, und mit guten Worten von Moyse besänftigen lassen: darum auch Gott ihre Unterwerfung alsobald herrlich belohnet hat: maßen wie bekannt, das rothe Meer sich eröffnet, und zwischen zwo hoch aufgeführten Wasserwänden einen Weg beyläufig 3000 Schritt breit, 120000 lang (wie etliche rechnen) bis an das entgegen gesetzte Gestad hat gebahnet. Durch disen Weg sind die Kinder Israel mit trocknen Fuß gewandert: die nacheilende Egyptier aber durch das zusammen schlagende Gewässer ersäuft, haben samt ihrem Könige alle allda ihr Grab gefunden. Es ware das Wunder so groß, daß die Leute ja mit Händen greifen kuñten, Gott rede durch Moysen: Moyses Will sey Gottes Wille. Dennoch hat es kurz dar-

auf wiederum an der Geduld gebrochen, und ist ein neues Murren entstanden wegen des Abganges an Speise und Trank. Das Wasser war ihnen zu bitter: das Brod zu schlecht: sie hätten gern Fleisch gehabt. Gott hat in beyden geholfen: das Wasser hat Moyses durch ein gewisses ihm von dem Engel gezeigtes Holz süß gemacht: wie auch zweymal aus dem Felsen springen lassen, da es abgehen wollte: und hat das Volk ohne Schaden getrunken, nämlich, weil es nur, was nothwendig ware, begehrt hatte, obschon in der groben Weise zu begehren gefehlt worden. Fleisch gab ihnen der HErr auch: aber weil sie Fleisch nicht aus Nothdurft, sondern aus Fraß begehrten: wurden sie zu ihren Schaden erhöret: und die Leute hatten die Wachteln, welche Gott dem tausend nach über das Lager hat regnen lassen, noch unter den Zähnen, da sie der Zorn Gottes ergriffen, und mit dem gähen Tod ein große Menge gestraft hat, also daß deßwegen demselben Ort der Nam beygelegt worden: Sepulchra concupiscentiæ, Gräber der Begierlichkeit. Das geht jene Kostgeher, und Ehehalten an, denen kein Kost gut genug, kein Speiß recht gekocht, und was man immer auffetzt, zu schlecht, oder zu wenig ist. Es wäre bald vonnöthen, daß man einem jeden Kostgeher seine Mutter kommen ließ, damit sie den Geschmack des lieben Kindes errathen möchte. Ich will aber doch jene schindherrige

Kost-

Kostherrn, oder Haußfrauen darum nicht loben, welche ihre Kostgeher und Ehehalten nicht anders bewürthen, als der verlohrne Sohn gespeiset ist worden mit Kleyen, und Eicheln, und das nicht genug: Pfui! des Geizes! gedenkt, was ihr gern hättet, wenn ihr Kostgeher, oder Ehehalten wäret. Allein man findet selten so nichtswerthe Kosten, daß man nicht nach Proportion des Kostgelds ehrlich bedienet wird: darum muß man losen Mäulern nicht also gleich glauben. Unter dem Vorwand der schlechten Kuchel steckt insgemein ein anderer Verdruß. Man wünschet ein Ort zu finden, wo man manche Freyheit hat: die Eltern dahin zu bereden, muß man dem Muthwillen ein Färblein anstreichen, damit man sie zum Mitleiden bewege und die Einstimmung erhalte. Was geschieht? Die leichtglaubige Mutter überredt den weichherzigen Vater: der Sohn erlangt, was er will: aber Gott segnet die neue Kost nicht: Adhuc carnes erant in dentibus eorum, ecce furor Domini! Kaum hat der junge Lecker ein bißlein Freyheit verkostet, trittet aus Verhängniß Gottes der Tod in die Seele: der Jüngling wird verführt: verliert die Zeit, und das Geld: verderbt die Gesundheit: kommt lung- und dörrsüchtig nach Hause: macht alle Hoffnung zu Wasser. Ecce furor Domini!

MURMUR III.

Nicht weniger Uebel haben jene zu förchten, welche wider ihre Vorgesetzte murren, wenn man sie zur Arbeit anstrenget. Unter so viel tausend reisenden Israeliten ware eine Menge deren, die des mühesamen Lebens verdrüssig ihren Unmuth wiederum gegen ihre Obrigkeit merken ließen, und murreten, daß man sie durch so lange Umwege abmatten wollte: sie mußten aber auch ihre Ungeduld bald büßen, weil unversehens das Feuer aus der Wolkensäule heraus gefahren ist, und eine große Anzahl verzehrt hat, der Obrigkeit zur Lehr, daß man in einer Gemeinde keine Faulenzer gedulden solle. Mithin geschieht recht, wenn man die schläfrige, langweilige, aller Arbeit gehässige, nur dem Spielen, Huren, und Saufen nachgehende Studenten aus den Schulen verwirft, in den Akademien verfolgt, zu keinen Aemteren befödert: und solle ja niemand seyn, der sich für so liederliche Tropfen als ein Patron hervor thue. Geschieht recht, wenn man die Eltern strafet, welche ihre Kinder nur auf der Gassen herum rollen lassen, und zur Arbeit nicht angewöhnen. Recht, wenn man die faule Bettler abschaft, oder zum Schanzen anstrengt. Recht, wenn man jene Personen, die sich mit Arbeiten nicht können erhalten, nicht zusammen heurathen läßt. Recht, wenn man die böse Diernen, und sich feilbietende Veteln auf den Pranger stellet, oder zur Stadt hin-

hinaus pauckt: wenn man die nichtswerthige Markschreyer, die üppige Comödianten, die Spihlleute, und Glückshäfen verbietet, als lauter Sachen, welche den Leuten die Zeit, und das Geld abnarren. Was Gott verfolget, verfolgt er den Obrigkeiten zum Beyspiele, was sie mit allem Ernste verfolgen sollen: Niemand unterstehe sich darüber zu murren.

MURMUR IV.

Welche Leute aber die Vorgesetzte vor allem aus ihrer Gemeinde verjagen sollen, sind die Ohrenblaser, die Schmeichler, die Tritschler, welche die Einigkeit trennen: und in heimlichen Zusammenkunften nur der Obrigkeit Thun und Lassen tadeln, andere wider sie aufzuhätzen. Die böse Mäuler, und zänkische Köpfe, welche die Untergebene wider die Vorgesetzte aufwickeln, die Eltern wider die Kinder, die Weiber wider die Männer, die Dienstbothen wider die Herrschaften stärken, und große Zwyspalt, Uneinigkeit, Feindschaften mit Lügen, Schmähen, Uebeldeuten, und Ehrabschneiden, theils stiften, theils unterhalten, sind eine Pest des gemeinen Wohlseyn. Solche Leute waren die zehn Kundschafter, welche das gelobte Land zu beobachten ausgeschickt, da sie zurück kamen, die Beschwerniß selbes einzunehmen also groß machten, daß die Israeliter darüber verzweifelten, und in der Wüste wünschten zu sterben. Was thut Gott?

Die Meuterer wurden noch selben Tag mit dem gähen Tode gestraft: den übrigen ließe Gott bedeuten, er habe ihr Verlangen erhört: sie wurden vierzig ganzer Jahre herum wandern müssen, bis sie alle da sturben, ohne daß ein einziger aus denen so über zwanzig Jahre waren, in das versprochene Land einen Fuß setzen wurde, Josue und Caleb ausgenommen, weil diese sich der Aufruhr auch mit Gefahr ihres Lebens, und von dem Pöbel gesteiniget zu werden, widersetzt hatten. Also beschützt Gott ein tapfere Obrigkeit. Darum förchtet euch nicht, Vorgesetzt! was sollten euch böse Mäuler schaden? Das größte Lob einer Obrigkeit ist, von schlimmen Leuten gescholten werden.

MURMURV.

Sollte es aber geschehen, daß eure Untergebne auch durch das Ansehen mächtiger Personen sollten unterstüzt werden, förchtet euch nicht: ehender solltet ihr euer Amt niderlegen, ja Leben und Blut auffsetzen, als zugeben, daß unter euren Unterthanen ein der Tugend schädlicher Misbrauch sollte Platz finden, und einwurzeln därfen. Es wird aber so weit nicht kommen: Gott trittet fruher in das Mittel. Auch wider Moysen und Aaron sind drey mächtige Männer Core, Dathan, und Abiron aufgestanden, und wollten diesem das Priesterthum, jenem das Regentenamt andisputiren: hatten auch zwey hundert fünf-

zig Rathsherrn, neben viel andern schon auf ihre Seite gebracht: ja wirklich, da Moyses sie zur Verantwortung gefodert, glater Dinge sich zu gehorsamen geweigert, und sagen lassen: wir kommen nicht! was haben sie aber gewonnen? Moyses verfügte sich zu ihrem Geläger: und als er das Volk ermahnet, daß, wer mit diesen gottlosen Leuten nicht hielte, sich von ihnen absöndern sollte: siehe! da eröffnete sich die Erde in einen tiefen Schlund: Core, Dathan, und Abiron sammt ihrem ganzen Haußgesinde wurden lebendig verschluckt: die zwey hundert fünfzig Rathsherrn aber sammt der ganzen rebellischen Menge, aus vierzehn tausend und sieben hundert Seelen bestehend, hat das aus der Wolkensäule hervorschüßende Feuer zu Aschen verbrennet: dabey doch die Schrift sonders dieses Wunder beobachtet, daß die Kinder des Core, weil sie des Vaters Willen nicht beygefallen, durch göttliche Kraft bey Zerspaltung der Erde mitten in der Luft hangend bey dem Leben sind erhalten worden. Hätte wohl Gott kräftiger können beweisen die Lehre, welche nachmal der Apostel verkündet: Qui potestati resistit, Dei ordinationi resistit, wer dem Gewalt widersteht, widersteht der Anordnung Gottes: wehe ihme! Doch

MURMUR VI.

Man möchte meynen, als sollten die Israeliten ja endlich gewitziget worden seyn, und gelernet habē, wie Gott das Murren wider

wider die Obrigkeit so sehr misfalle: Aber nein! Nach erhaltenem Siege wider den König der Cananeer gienge es wiederum an: die lange Reise machte sie maßleidig: das Manna, oder Himmelbrod selbst wollte ihnen nicht mehr gut genug seyn. So schickte denn Gott feurige Schlangen in das Lager, durch deren giftige Bisse sehr viele getödtet, andere aber zur Buße getrieben wurden: und diese haben durch Ansehung einer ehrinen Schlangen, so Moyses zu diesem Ende an einer hohen Stange aufgericht hät, die Gesundheit erlanget, mit so guter Wirkung, daß man von daher, bis zu den Tod Moysis nichts mehr von einigem Murren wider die Obrigkeit lieset: ich glaube darum, weil diese ehrine Schlange ein Figur ware Christi am Kreuze: und Gott zu verstehen geben wollte, daß, wer in sich das Gift der Ungeduld wider seine Obere empfindet, solle Christum am Kreuze ansehen, um von dem Sohn Gottes zu lernen, wie hoch der starkmüthige Gehorsam bey Gott geschätzt sey. Allein wie lang betreibe ich den Gehorsam? Ich kann kaum zweifeln, es werden mich manche Kinder, Ehehalten, Dienstbothen, Unterthanen ungern angehört haben, und mein Zusprechen misbilligen: Aber warum: Hab ich denn den Obrigkeiten geschmeichelt? was die Vorgesetzte thun, gutgeheißen? Vielmehr verfluche ich öffentlich jene tyrannische Weise, dero sich einige Väter, Herrschaften, Obrig-

keiten gebrauchen, ja besser zu reden misbrauchen, da sie doch wissen sollten, daß ihr Gewalt, den sie von Gott haben, ganz nicht absoluta, uneingeschränkt sey, sondern pur delegata, verliehen in gewisser Maaße, welche wenn sie überschreiten, sie sich wider den höchsten HErrn schwerlich versündigen. Sey die Obrigkeit so groß sie will, so giebt es doch auf der Welt keinen Plenipotentiarium Gottes, der bevollmächtiget wäre zu regieren nach seinem Gefallen: Nein! auch des Pabsts, auch des Kaisers göttliche Creditiv, oder Glaubensbrief haben ihre Clauseln, und Ausnähme, mit denen sie eingeschränkt werden. Dahero wenn man euch unbillig drückt, so ist euch erlaubt die niedere bey höherer Obrigkeit gebührend zu klagen: wird aber euer Klag nicht gehört: Ey, so gebt euch in dieses, wie in ein anders Kreuz: was hilft das Murren, Schmähen, Uebelwünschen, als daß ihr euch ohne allen Nutz den Verdienst verderbet? Klagt Gott euer Elend: er ist die höchste Obrigkeit: er verspricht euch das Recht zu verschaffen, mihi vindicta, & ego retribuam. Habt ihr aber eine Obrigkeit, welche auf die Beobachtung der Gesetze ernstlich, und scharf dringet: O so dankt Gott, obedite, gehorsamet mit Freuden, unterwerfet euch, subjacere, ipsi enim pervigilant, sie sind treue Hirten: rationem redditurі, es liegt ihnen eine große Burd ob dem Halse: macht durch

euren Gehorsam, daß sie mit Freude diese tragen, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes: werdet ihnen nicht unerträglich! O nein! Hoc enim non expedit vobis: Wenn ihr eure Vorgesetzte betrübet: Non expedit! O so ist der größte Schad euer. Höret das liebe Kinder! wenn ihr den Vater zum Schelten, die Mutter zu Zähern bringt, non expedit! das ist für euch übel: Gott wird euch strafen mit Kürze des Lebens, oder mit gleich sträflichen Kindern. Kostgeher! wenn ihr die Kosten verläßt, weil man euch keinen Muthwillen gestattet: non expedit, das ist für euch übel: es wird euch reuen: Ehehalten wenn ihr, ehe ihr euch aufdinget, allerhand Ausnähme austragt: wenn ihr gleich pochet, wenn man euch eurer Fehler erinnert: non expedit: das ist für euch übel. Ach alle, alle Unterthanen ehret eure Obrigkeit, und je strenger sie auf die Zucht haltet, und offentliche Laster, oder Gelegenheit der Laster verfolget, desto mehr liebet und lobet sie! Das ist eure Schuldigkeit: wird diese beobachtet, so ist der Handel gewonnen: tunc acceptabis, alsdann mein Gott wirst du von Obern und Niedern, und von der ganzen Gemeinde die gebührende Opfer empfangen: wir aber für alle Stände haben von Gott den häufigen Segen zu hoffen, Amen.

ENDE.

BSB Bayerische StaatsBibliothek
MDZ Münchener DigitalisierungsZentrum Digitale Bibliothek

Neumayr, Franz, 1697-1765

Miserere Oder der fünfzigste Busspsalm in Lehrreich- und beweglichen Geschicht-predigten ... erkläret, und als ein nutzliches Haussbuch ... angebothen
Bd.: 1.

Augsburg und Ingolstadt 1772

Augsburg, Staats- und Stadtbibliothek -- Th Pr 1876 -1
urn:nbn:de:bvb:12-bsb11291468-7
VD18 12510823-001